



UC106



# تَصَانِيفِ أَحْمَدِيَّة

جلد ہشتم

حصہ اول

مشتمل برکتب و رسائل مذہبی

## تفسیر القرآن

جلد ہشتم

تفسیر سورۃ بقی اسرائیل

سنہ ۱۳۲۵ ہجری

علیحدہ انستیتیوت پریس مین باہتمام مقدمہ ممتازالدین چہابہ ہرنی

سنہ ۱۳۹۵ ع

سنہ ۱۳۱۴ ہجری



1. 4.

# فہرست مضامین

— ۵۰۵ —

## جلد ششم تفسیر القرآن

سورۃ بنی اسرائیل

- ۶۳ ... اس باب میں اختلاف کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے
- ۶۳ ... جب درج تھا آئے تھے یا اور بھی ان کے ساتھ تھے
- ۶۳ ... اس وقت آپ سوتے تھے اور اخیر تک سوتے رہے یا جاگتے تھے
- ۶۵ ... شق صدر اور اس کے اختلافات
- ۶۵ ... براق کا ذکر کن حدیثوں میں ہی اور کن میں نہیں
- ۶۶ ... آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کس طرح پر
- ۶۶ ... بیت المقدس میں براق باندھنے کا اختلاف
- ۶۷ ... بیت المقدس پہنچنے سے پہلے کہاں کہاں تشریف لے گئے اور کھا کیا کیا
- ۶۷ ... اختلافات مقام انبیاء آمینوں پر جن سے ملاقات ہوئی
- ۶۹ ... تخریف نمازوں میں
- ۷۰ ... اختلافات نسبت سدرۃ المقتبی
- ۷۰ ... بیت المعمور
- ۷۰ ... الزمان سدرۃ المقتبی اور آنحضرت کا
- ۷۰ ... سجدہ کرنا

سورۃ بنی اسرائیل

- ۱ ... اختلافات زمانہ معراج اور یہ کہ قبل نہرت ہوئی یا بعد نہرت
- ۲ ... اقوال اُن علما کے جو اسراء اور معراج کو دو جداگانہ واقعہ کہتے ہیں
- ۶ ... اقوال اُن علما کے جو کہتے ہیں کہ ایک دفعہ صرف اسراء ہوئی اور ایک دفعہ اسراء مع معراج
- ۸ ... اقوال اُن علما کے جو کہتے ہیں کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء
- ۹ ... اقوال اُن علما کے جو اسراء کا مع معراج کے دو دفعہ ہونا بھان کرتے ہیں
- ۱۱ ... اقوال اُن علما کے جو اسراء اور معراج دونوں کا ایک رات میں ہونا تسلیم کرتے ہیں
- ۱۶ ... احادیث بخاری متعلق معراج
- ۳۹ ... احادیث مسلم متعلق معراج
- ۵۳ ... احادیث ترمذی متعلق معراج
- ۵۵ ... احادیث نسائی متعلق معراج
- ۶۱ ... احادیث ابن ماجہ متعلق معراج
- ۶۴ ... بیان اختلافات کا جو ان حدیثوں میں ہے

سورۃ ہلمی اسرائیل	سورۃ ہلمی اسرائیل
۲۳۲ ... شق صدر عند حلیمۃ فی بنی الیمث	۷۱ ... سدرة الملقیٰ کی یہودیں
۲۳۵ ... شق صدر فی غار حرا	۷۱ ... شراب اور دودہ
۲۳۵ ... شق صدر و هو این عشر	۷۲ ... جنت میں داخل ہونا
۲۳۶ ... شق صدر مرۃ خامسۃ	۷۲ ... کوثر
اختلاف اسباب میں کہ کتبہ شخص	۷۲ ... سماعت مریدانہ لائق
۲۳۶ ... یا فرشتے شق صدر کے لئے آئے تھے	آسمانوں پر جانا بذریعہ معراج یعنی
اختلاف اسباب میں کہ کون سی چیزیں	۷۲ ... سہوہی کے
۲۳۶ ... اُن کے پاس تھیں	۷۳ ... اختلاف احادیث کا نتیجہ
اختلاف آنحضرت کے زمانہ پر لگائے	معراج بعددہ ابتداء سے انتہا تک {
۲۳۷ ... کی نسبت	بصکات ہداری اور اُسکے دلائل
اختلاف نسبت شق صدر و غسل قلب	۸۳ ... سورۃ و اللجم کی آیتوں کی تفسیر
۲۳۷ ... وغیرہ	اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک
خاص باتوں جو شدائد میں اوس کی	۹۳ { بعددہ و بصکات ہداری اور معراج کا
حدیث میں ہیں اُڑا کسی حدیث	اُسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں
۲۳۷ ... میں نہیں ہیں	اور سدرة الملقیٰ تک بالروح
اختلاف درباب اطلاع واقعات بحکیمہ	معراج کا جسم میں اسراء بھی داخل
۲۳۸ ... اختلاف نہایت صحت پانے شق صدر کے	ہی ابتداء سے انتہا تک بالروح اور
جدوئل اور مہکائیل کا گدوں اور	۹۴ ... سولے کی حالت یعنی خواب میں
کلمک جانوروں کی صورتوں میں ہنکر	ہونا
۲۳۸ ... آنا	۹۹ ... دلیلیں اُس کے ثبوت کی
تفسیر آیت و ما مفعلا ابن نرسل	احادیث کا بالمعنی روایت ہونا نہ
۲۴۰ ... بالامات	۱۱۴ ... یا لفظ
۲۴۲ ... شجر اقوم کا ذکر	۱۱۴ ... احادیث کے مطروح ہونے کی وجہ
۱۵۸ ... لفظ شاکلہ کی تفسیر	۱۱۷ ... نقل اور عقل میں متخالف
	۱۲۱ ... شق صدر

تفسير القرآن  
وهو  
الهدى والفرقان

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبْعَانَ الَّذِي

(سبعان الذي) معراج کے متعلق حدیثوں اور روایتوں میں جس قدر اختلاف ہی غالباً اور کسی امر میں اس قدر اختلاف نہرگا اُن اختلافات کا بیان کرنا اور اُن کی تفسیم کرنا سب سے مقدم امر ہی اور اسلئے ہم ہر ایک امر کو معہ اُنکے اختلافات کے جدا جدا بیان کرتے ہیں \*

### زُہانۃ معراج

بخاری میں شریک کی روایت سے ایک حدیث ہے جس کے یہ الفاظ ہیں  
 “ قبل ان یوحی الیہ ” یعنی اسراء آنحضرت کو وحی آنے یعنی نبی ہونے سے پہلے ہوئی تھی مگر خود محدثین نے بیان کیا ہے کہ وہ الفاظ اسراء سے متعلق نہیں ہیں چنانچہ اُس حدیث کی اس بحث کو بھی بیان کرینگے اسوقت اُن اختلافات کو بیان کرتے ہیں  
 بجز اسراء یا معراج سے متعلق ہیں \*

اس باب میں کہ معراج کب ہوئی مندرجہ ذیل مختلف اقوال ہیں \*

- ۱ — ہجرت سے ایک برس پہلے ربیع الاول کے مہینہ میں \*
- ۲ — ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے شوال کے مہینہ میں = بعضوں نے کہا کہ رجب کے مہینہ میں \*
- ۳ — ہجرت سے اٹھارہ مہینے پیشتر \*
- ۴ — ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ذی الحجہ میں \*
- ۵ — ہجرت سے تین برس پہلے \*
- ۶ — نبوت سے پانچ برس بعد \*
- ۷ — نبوت سے بارہ برس بعد بعضوں کے نزدیک قبل موت ابی طالب اور بعضوں کے نزدیک بعد موت ابی طالب \*
- ۸ — نبوت سے تیرہویں برس ربیع الاول یا رجب میں \*
- ۹ — ہجرت سے سولہ مہینے قبل ذیقعدہ کے مہینہ میں اور بعضوں کے نزدیک ربیع الاول میں \*
- ۱۰ — ستائیسویں تاریخ رجب کے مہینہ میں \*

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہی بڑا مہربان

پاک ہی وہ جو

۱۱ — رجب کے پہلے جمعہ کی رات کو \*

۱۲ — ستائیسویں تاریخ رمضان کے مہینہ میں ہفتہ کی رات کو \*

یہ تمام اختلافات جو ہم نے یہاں کیئے عینی شرح بخاری میں مندرج ہیں اور اُس کی عبارت بلفظہ ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں ۔

عینی میں لکھا ہے کہ معراج کے وقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں نبوت سے

پہلے ہوئی یہ قول شاذ ہے لیکن اگر اُس کا واقع ہونا خواب میں خیال کیا جائے تو بے وجہ نہیں ہے ۔ بعض ہجرت سے ایک

سال پہلے ربیع الاول میں مانتے ہیں ۔ یہ قول اکثر لوگوں کا ہے یہاں تک کہ ابن حزم نے اس پر اجماع اُست ہونا بیان کیا ہے ۔ اور

سدی کے نزدیک ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے ہوئی اس قول کو طبري اور بیہقی نے بیان کیا ہے ۔ اس قول کی بجا پر معراج

ماہ شوال میں ہوئی ۔ اور ابن عبدالبر نے ماہ رجب میں بیان کیا ہے ۔ نوری بھی اسی کو مانتا ہے ۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہجرت سے

اٹھارہ مہینے پہلے ہوئی ۔ ابن البر نے اس قول کو بھی بیان کیا ہے ۔ اور بعض کے نزدیک ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ہوئی ۔

اسکی بجا پر ذی الحجہ کا مہینہ تھا ابن فارس اسی قول کو مانتا ہے ۔ اور بعض کے نزدیک ہجرت سے تین برس پہلے ہوئی ۔ اسکو ابن

و اختلاف في وقت المعراج فقل انه كان قبل المبعث و هو شاذ الا اذا حمل على انه وقع في المنام فله وجه و قول كان قبل الهجرة مسئلة في ربيع الاول و هو قول الاكثرين حتى بالغ ابن حزم ففعل الاجماع على ذلك و قال السدي قبل الهجرة بسنة و خمسة اشهر و اخرجه من طريقه الطبري والبيهقي فعلى هذا كان في شوال و حكى ابن عبدالبر انه كان في رجب و جزم به النور و قيل بثمانية عشر شهرا حكاة ابن البر ايضا و قيل كان قبل الهجرة بسنة و ثلاثة اشهر فعلى هذا يكون في ذى الحجة و به جزم ابن فارس و قيل كان قبل الهجرة بثلاث سنين حكاة ابن الاثير و حكى عياض عن الزهري انه كان بعد المبعث بخمس سنين وروي ابن ابي شيبة عن حديث جابر و ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قالوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين و فيه بعث و فيه عرج به الى السماء و فيه مات ۔

( صفحہ ۸۰ عینی شرح بخاری جلد ۸ )

انہ نے یہاں کہا ہے اور تافسی فیض نے دھوی سے حکایت کی ہے کہ معراج نبوت سے

## اسری

پانچ برس بعد ہوئی اور ابن ابی شیبہ نے عباس اور جابر سے روایت کی ہے کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ پیغمبر خدا پھر کے دن پودا ہونے — اور اسی دن نبوت ملی اور اسی دن معراج اور اسی دن وفات ہوئی •

عینی میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ معراج نبوت کے بارہویں سال ہوئی — بیہقی

نے موسیٰ بن عقبہ سے اور اُس نے زہری سے روایت کی ہے کہ معراج مدینہ جانے سے ایک برس پہلے ہوئی — اور سدی کا قول ہے کہ ہجرت سے سولہ ماہ پہلے — پس اس کے قول کے موافق ماہ ذیقعدہ میں اور زہری کے قول کے موافق ربیع الاول میں ہوئی — بعض کہتے ہیں ستائیسویں رجب کو ہوئی — حافظ عبدالغنی بن سرور مقدسی نے اپنی سیرت میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور بعض کا گمان ہے ماہ رجب کو جمعہ کی اول شب میں ہوئی — پھر بعض کا قول ہے کہ ابو طالب کے مرنے سے پہلے ہوئی اور ابن جزری نے لکھا ہے کہ ان کے مرنے کے بعد نبوت کے بارہویں سال ہوئی — پھر کوئی کہتا ہے کہ نبوت کے تیرہویں سال رمضان کی ستورہ تاریخ کو ہفتہ کی رات کو ہوئی — اور کوئی

و کان ای الاسراء فی السفة الثانیة عشر من المغبرة و فی رواية البیهقی من طریق موسیٰ بن عقبہ عن الزہری انه اسری بہ قبل خروجه الی المدینة بسفة و عن السدی قبل مہاجرته بسفة عشر شہرا فعلى قوله یكون الاسراء فی شہر ذیقعدہ و علی قول الزہری یكون فی ربیع الاول و قبل کان الاسراء لیلة السابع والعشرین من رجب و قد اختاره الحفاظ عبدالغنی بن سرور المقدسی فی سیرتہ و منهم من یزعم انه کان فی اول لیلة جمعة من شہر رجب ثم قبل کان قبل موت ابی طالب و ذکر ابن الجوزی انه کان بعد موتہ فی سنة اثنی عشرة للمغبرة ثم قبل کان فی لیلة السبت اسبع عشرة لہلة خلت من رمضان فی السفة الثالثة عشر للمغبرة و قبل کان فی ربیع الاول و قبل کان فی رجب — (صفحہ ۱۹۹ جلد ثانی عینی شرح مختاری) =

کہتا ہے کہ ربیع الاول میں کوئی کہتا ہے رجب میں •

یہ روایتیں استقدر مختلف ہیں کہ کوئی علانیہ قرینہ یا دلیل ہیں اُن میں سے کسی روایت کو مرجح کرنے کی نہیں ہے — قرآن مجید سے اسبات پر یقین ہو سکتا ہے کہ اسراء جس کا دوسرا نام معراج ہے رات کو واقع ہوئی اور احادیث مختلفہ سے جو امر مشترک اور نیز قرآن مجید سے بطور دلالت النص پایا جاتا ہے وہ استقدر ہے کہ زمانہ نبوت میں معراج ہوئی اور یہ بات کہ کب ہوئی بسبب اختلاف روایات و احادیث محقق ثابت

لے گیا

تہیں ہو سکتا پس ان تمام اختلافات کا نتیجہ یہہ ہوا کہ بعض علماء تعدد معراج اور اسراء کے قابل ہوئے اور معراج اور اسراء کو دو جداگانہ واقعہ قرار دیئے چنانچہ عینیؒ شرح بخاری میں لکھا ہی \*

کہ معراج اور اسراء میں اختلاف ہی کہ دونوں ایک رات میں ہوئے یا دو راتوں میں اور دونوں جاگنے میں ہوئیں یا خواب میں یا ایک خواب میں = اور ایک بیداری میں = بعض کا قول ہی کہ اسراء دو مرتبہ ہوئی = ایک دفعہ خواب میں روح کے ساتھ - اور ایک دفعہ روح اور بدن کے ساتھ بیداری میں بعض کے نزدیک بیداری میں کئی دفعہ اسراء ہوئی = یہاں تک کہ بعض چار دفعہ اسراء کے قابل ہوئے ہیں - اور بعض نے گمان کیا ہی کہ ان میں سے بعض مدینہ میں ہوئیں = ابو شامہ نے حدیث اسراء کی مختلف روایتوں میں تین مرتبہ اسراء مانکر توفیق کی ہی - ایک دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک براق پر دوسری دفعہ مکہ سے آسمانوں تک براق پر - تیسری دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک پھر آسمانوں تک = متقدمین اور متاخرین سب متفق ہیں کہ اسراء بدن اور روح کے ساتھ واقع ہوئی - اور مکہ سے بیت المقدس تک جانا تو نص قرآنی سے ثابت ہی \*

(عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۹) تک براق پر - تیسری دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک پھر آسمانوں تک = متقدمین اور متاخرین سب متفق ہیں کہ اسراء بدن اور روح کے ساتھ واقع ہوئی - اور مکہ سے بیت المقدس تک جانا تو نص قرآنی سے ثابت ہی \*

ان تمام روایتوں پر لحاظ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہی کہ علاوہ اُس اختلاف کے جو زمانہ معراج میں ہی نسبت نفس معراج یا اسراء کے حسب تفصیل ذیل علماء میں اختلاف ہو گیا ہی \*

۱۔ - بعضوں کا قول ہی کہ اسراء اور معراج دو جداگانہ واقعات ہیں \*

۲۔ - بعضوں کا قول ہی کہ ایک دفعہ صرف اسراء ہوئی اور ایک دفعہ اسراء مع معراج \*



### بعضی

۱ - -

۳ - بعضوں کا قول ہے کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء کے •

۴ - بعض کا قول ہے کہ اسراء مع معراج کے دو دفعہ ہوئی •

۵ - اکثر علماء کا یہ قول ہے جو قول مقبول بھی ہے کہ اسراء و معراج ایک دفعہ ایک ساتھ ایک ہی رات میں ہوئی •

یہی قول صحیح اور متفق علیہ ہے اور احادیث سے جو اسد مشترک پایا جاتا ہے اور جو قرآن مجید کی دلالت النص سے ثابت ہوتا ہے وہ بھی یہی ہے مگر ہم اس مقام پر اُن تمام اقوال کو جن سے یہ اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ذیل میں لکھتے ہیں •

اقوال اُن علماء کے جو اسراء اور معراج کو دو جدا گانہ

واقعات کہتے ہیں

جو لوگ کہ اسراء اور معراج کو علیحدہ علیحدہ دو واقعات قرار دیتے ہیں اُن کا بیان یہ ہے •

ابن دہبہ کا یہ قول ہے کہ خرد بخاری کا میقان اسہو ہے کہ لیلۃ الاسراء الگ واقعہ جمع البخاری الی ان لیلۃ الاسراء کانت ہی - اور لیلۃ المعراج الگ واقعہ - اور وہ غیر لیلۃ المعراج لائے افراد لكل منہما ترجمۃ دلیل یہ لانا ہے کہ بخاری نے ان دونوں (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰) - میں سے ہر ایک کے لئے جدا جدا ترجمۃ الباب قرار دیا ہے (اور واضح ہو کہ بخاری کا ترجمۃ الباب بطور استنباط مسائل کے سمجھا جاتا ہے) •

بخاری نے ایک علیحدہ باب میں لکھا ہے کہ یہ باب ہی حدیث اسراء کا اور خدا کے اُس قول کا جہاں اُس نے فرمایا ہے ”یاک ہی وہ جو کہ کہا اپنے بندے کو ایک رات میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“ •

اور دوسرے علیحدہ باب میں لکھا ہے کہ یہ باب ہی اس بیان میں کہ اسراء میں نماز کو نہ کر فرض ہوئی •

ترجمۃ ابواب البخاری  
باب حدیث الاسراء و قول اللہ تعالیٰ  
سبحان الذی اسری بعبده لہذا من المسجد  
الاحرام الی المسجد الاقصیٰ -  
(بخاری صفحہ ۵۲۸) •

کتاب الصلوۃ باب کیف فرضت الصلوۃ فی  
الاسراء (بخاری صفحہ ۵۰)

اپنے بندہ کو

مگر اس دہل کو خود علامہ حنجر عسقلانی نے رد کیا ہے = اور کہا ہے کہ اس سے  
 ولا دلالة في ذلك على التغاثر عند بل  
 علامہ فی اول الصلوة ظاهر فی اتحادہما و  
 ذلك انه ترجم باب كيف فرضت الصلوة لیلۃ  
 الاسراء والصلوة انما فرضت فی المعراج فدل  
 علی اتحادہما عندہ و انما افرد کلا منهما  
 بترجمة لان کلا منهما يشتمل علی قصة مفردة  
 و ان کانا وقعا معا -  
 (فتح الباری جلد ۷ صفحہ ۱۵۰) =  
 نزدیک دونوں واقعے ایک ہیں جدا جدا  
 ترجمة الباب اسلئے قرار دیا ہے کہ ان

میں الگ الگ قصی ہیں اگرچہ وہ ایک ہی ساتھ واقع ہوئے ہیں \*  
 اور بعض علماء متاخرین بھی قصہ اسراء اور معراج کو دو واقعے سمجھتے ہیں - علامہ  
 وقال بعض المتأخرين كانت قصة الاسراء  
 في ليلة والمعراج في ليلة متمسكا بما ورد  
 في حديث انس من رواية شريك من ترك  
 ذكر الاسراء وكذا في ظاهر حديث مالك بن  
 معصعة -  
 (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) =  
 ایسا ہی مالک بن معصعہ کی حدیث سے معلوم  
 ہوتا ہے \*

مگر خود علامہ حنجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ متاخرین نے ان روایتوں کی بنا پر اسراء کا  
 ایک رات میں اور معراج کا دوسری رات میں ہونا خیال کیا ہے مگر ان روایتوں سے اسراء  
 اور معراج کا علیحدہ علیحدہ واقعہ ہونا لازم  
 نہیں آتا = چنانچہ وہ لکھتے ہیں = کہ اس  
 سے تعدد واقعہ لازم نہیں آتا - بلکہ یہ خیال کیا  
 جاتا ہے کہ بعض راویوں نے جو یہاں کیا ہے  
 اسکو دوسرے راویوں نے ترک کر دیا ہے \*

جن کے گمان میں اسراء الگ واقعہ ہے - ان کی دلیل شداد ابن ادس کی حدیث

## کَیْلًا

ہی جس کو بزار اور طہرانی نے بیان کیا اور بیہقی نے دلائل میں اس کی تصحیح کی ہے — اُس نے کہا کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ آپ کو کیونکر اسراء ہوئی — فرمایا کہ میں نے عشا کی نماز مکہ میں پڑھی پھر جبہیل میرے پاس سواری (ہراق) لایا — پھر بہت المقدس جانا اور وہاں جو کچھ گذرا سب بھان کیا = پھر فرمایا کہ واپسی میں ہمارا قریب کے اونٹوں پر ٹال جگہ گذر ہوا = پھر اس کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ میں صبح سے پہلے مکہ میں اپنے اصحاب کے پاس آ گیا \*

وَ اِحتِجَ مَنْ زَعَمَ اَنْ اِلسْرَآءَ رَقَعَ مَفْرُودًا بِمَا اُخْرِجَهُ الْبَزَارُ وَ الطَّيْرَانِي وَ صَحَّحَهُ الْبَيْهَقِي فِي الدَّلَائِلِ مِنْ حَدِيثِ شَدَادِ بْنِ اَوْسٍ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللّٰهِ كَيْفَ اِسْرَى بِكَ قَالَ صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ بِمَكَّةَ فَاتَانِي جِبْرِيلُ بِدَايَةِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي مَجِيئِهِ بِبَيْتِ الْمَقْدَسِ وَ مَا وَقَعَ لَهُ فِيهِ قَالَ ثُمَّ اَنْصَرَفَ لِي فَمَرَرْنَا بِعَيْرِ الْقَرِيْبِ بِمَكَانٍ كَذَا فَذَكَرَهُ قَالَ ثُمَّ اَتَيْتُ اَصْحَابِي قَبْلَ الصُّبْحِ بِمَكَّةَ -  
( فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱ ) -

اقوال اُن علما کے جو کہتے ہیں کہ ایک دفعہ اسراء ہوئی

اور ایک دفعہ اسراء مع معراج کے

بعض نے کہا ہے کہ اسراء بیداری میں دو دفعہ ہوئی — پہلی دفعہ پیغمبر خدا بیت المقدس سے لوٹے اور اس کی صبح کو جو کچھ دیکھا قریب سے بیان کیا دوسری دفعہ بیت المقدس تک گئے پھر وہاں سے اُسی رات آسمانوں پر گئے — قریب نے اس واقعہ پر اعتراض نہیں کیا کیونکہ اُن کے نزدیک یہ ایسا ہی تھا جیسے اُن کا یہ قول کہ فرشتہ آسمان سے پلک چھپکانے سے بھی پہلے آتا ہے = اور اُسکو محال سمجھتے تھے حالانکہ روشن معجزات کا واقع ہونا اُن کے سچے ہونے کی دلیل تھی = لیکن اُنہوں نے اس میں مخالفت کی اور برابر پیغمبر خدا کو اس میں چھپاتے رہے = برخلاف اِس کے کہ اپنے

وَقِيلَ كَانَ اِلسْرَآءُ مَرَّتَيْنِ فِي الْهَقِظَةِ فَالْأُولَى وَجَعَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَ فِي صَبِيحَتِهِ أَخْبَرَ قَرِيْشًا بِمَا وَقَعَ وَ الثَّانِيَةَ اِسْرَى بِهِ اِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ مِنْ لِهْلَةٍ اِلَى السَّمَاءِ اِلَى آخِرِ مَا وَقَعَ وَ لَمْ يَقَعْ لِقَرِيْشٍ فِي ذَلِكَ اِعْتِرَاضٍ لَّانْ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنْ جُلُوسِ قَوْلِهِ اَنْ الْمَلِكَ يَاتِيهِ مِنَ السَّمَاءِ فِي اسْرَعِ مِنْ طَرَفَةِ عَيْنٍ وَ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ اسْتِحَالَةَ ذَلِكَ مَعَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَى صِدْقِهِ بِالْمُعْجَزَاتِ الْبَاهِرَةِ لَكِنَّهُمْ عَانَدُوا فِي ذَلِكَ وَ اسْتَمَرُّوا عَلَى تَكْذِيبِهِ فِيهِ بِخِلَافِ اَخْبَارِهِ اِنَّهٗ جَاءَ بَيْتَ الْمَقْدَسِ فِي لِهْلَةٍ وَاحِدَةٍ وَ رَجَعَ فَانْهَمَ صَرَخُوا بِتَكْذِيبِهِ فِيهِ فَطَلَبُوا مِنْهُ نَهْيًا بَيْتَ الْمَقْدَسِ لِمَعْرِفَتِهِمْ بِهِ وَ عَلَمَهُمْ بِاَنَّهُ مَا كَانَ رَأَى قَبْلَ ذَلِكَ

## ایک رات

فامكلمہم استعلم صدقہ فی ذلک بئخف ایک رات میں بیت المقدس جانے اور المعراج -  
( فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱ )  
وہاں سے پھر آنے کی پھر ہی اس واقعہ میں انہوں نے کہام کہلا پیغمبر خدا کی تکذیب کی اور بیت المقدس کا حال پوچھا کہونکہ وہ اُس سے واقف تھے اور چاہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے بیت المقدس کو نہیں دیکھا - پس معراج کے برخلاف اس میں اُن کو رسول اللہ کے سچے ہونے کی آزمائش کا موقع ملا \*

اور ام ہانی کی حدیث میں ابن اسحق اور ابویعلیٰ کے نزدیک وہی مضمون ہی ہے جو ابو سعید کی حدیث میں ہے - پس اگر یہ ثابت ہو جائے کہ معراج خواب میں ہوئی تھی جیسا کہ شریک کی روایت میں انس سے مروی ہے تو اس سے معلوم ہوگا کہ اسراء دو بار ہوئی - ایک بار تنہا اور ایک بار معراج کے ساتھ اور دونوں دفعہ حالت بیداری میں ہوئی \*

اقوال اُن علماء کے جو کہتے ہیں کہ معراج دو دفعہ ہوئی

ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء کے

والمعراج وقع مرتین - مرة فی المنام علی انفرادہ وتوطئة وتمہیداً - و مرة فی البقعة مضموماً الی الاسراء -  
( فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱ ) -  
فتح الباری میں ہے کہ معراج دو بار ہوئی - ایک بار بطور تمہید کے تنہا خواب میں ہوئی اور ایک بار اسراء کے ساتھ جاگنے میں \*

امام ابو شامہ کا میلان معراج کے کئی بار واقع ہونے کی طرف ہے - اور سعد میں اُس حدیث کو بیان کرتے ہیں جو ہزار اور سعد بن منصور نے ابو عمران جونی سے اور اُس نے انس سے مرفوعاً روایت کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیٹھا تھا کہ جبریل آئے اور میرے دونوں مونڈھوں کے درمیان ہاتھ د کر پی الطائر قعدت فی احدثہما وتعد جبریل و جفع الامام ابو شامہ الی وقوع المعراج مراراً واستند الی ما اخرجہ البزار وسعيد بن منصور من طریق ابی عمران الجونی عن انس وقعه قال بهذا انا جالس اذ جاء جبریل فوكز بین كتفی فقمنا الی شجرة فیها مثل و كری الطائر قعدت فی احدثہما وتعد جبریل

## مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

مارا — پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے دو گھونسلے سے دیکھتے تھے — ایک میں جبرئیل اور ایک میں میں بیٹھ گیا — پھر میں بلند ہوا یہاں تک کہ آسمان و زمین سے گذر گیا — اسی حدیث میں ہی کہ مہرے لیٹے آسمان کا دروازہ کھولا گیا — اور میں نے نور اعظم کو دیکھا اور اُس سے ورے ایک پردہ تھا موتوں اور یاقوت کا — علامہ ابن حجر نے کہا ہی کہ اس حدیث کے راویوں میں کوئی عیب نہیں ہے — مگر دار قطنی نے ایک ایسی علت بیان کی ہے جس سے اُس کا مرسل ہونا معلوم ہوتا ہے پھر حال یہہ ایک اور قصہ ہی اور ظاہر ہے وہ مدینہ میں ہوا — اور ایسے واقعوں کے

فی الآخر فارفعت حتی سدت الخافقین الحدیث - و فیہ ففتح لی باب من السماء ورایت المور الاعظم و اذا دونه حجاب رفرف الدر والیاقوت - قال العلامة ابن حجر و جالہ لابس بهم الا ان الدار قطنی ذکر لہ علتہ تقتضی ارسالہ و علی کل حال فہی قصۃ اُخری الظاہر انہا وقعت بالمدينة ولا بعد فی وقوع امثالہا و انما المستبعد وقوع التعدد فی قصۃ المعراج اللتی وقع فیہا سوالہ عن کل نبی و سوال اہل کل باب هل بعث الہ و فرض الصلوات الخمس و غیر ذلک فان تعدد ذلک فی الیقظۃ لایتبعہ فیتبعہن رد بعض الروایات المختلفۃ الی بعض او الترجیح الا انہ لا بعد فی جمیع وقوع ذلک فی الملام توطئة ثم وقوعہ فی الیقظۃ علی وقته کما قدمتہ —

( فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۲ ) —

ہوئے میں کوئی تعجب نہیں ہے — اور اگر تعجب انگیز ہے تو معراج کے قصہ کا کئی بار ہونا ہی جس میں ہر نبی کا سوال اور ہر آسمان کے دربان کا سوال کہ کیا ادھر بھیجے گئے ہیں — اور پانچ نمازوں کا فرض ہونا مذکور ہے — کیونکہ حالت بیداری میں اس قصہ کے کئی بار واقعہ ہوئے کی کوئی وجہ نہیں ہے پس بعض مختلف روایتوں کو بعض کی طرف پھوٹا یا ان میں سے ایک کو ترجیح دینی ضرور ہے — مگر اس میں کوئی تعجب نہیں ہے کہ یہ سب خواب میں تمہید کے طور پر ہوا ہو پھر اُس کے موافق بیداری میں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کرچکے ہیں \* اور ابن عبدالسلام کا قول اس حدیث کی تفسیر میں اور بھی عجیب ہے کہ اسرار خواب و بیداری اور مکہ اور مدینہ میں ہوئی اگر اُس کی مراد یہ ہے کہ مدینہ میں خواب میں ہوئی اور اُس کا کلم بطور لف و نشر غیر مرتب کے ہو تو احتمال

و من المستغرب قول ابن عبدالسلام فی تفسیرہ ان الاسراء فی النوم والیقظۃ وقع بمکہ والمدينة فان کان مرید تخصیص المدینۃ بالنوم و یكون الایۃ علی طریق اللف والنشر

## مسجد حرام سے

ہی کہ ایسا ہی ہو اور اسراء جس کے ساتھ معراج ہوئی جس میں نمازیں فرض ہوئیں حالت بیداری میں مکہ میں ہوئی ہو اور دوسری خواب میں مدینہ میں — اور اتنی بات اور بڑھانی چاہئے کہ اسراء خواب میں کئی بار مدینہ میں ہوئی \*

اقوال اُن علماء کے جو اسراء کا مع معراج کے دو دفعہ ہونا

## بیان کرتے ہیں

ہاں بعض حدیثوں میں وہ باتیں ہیں جو بعض کے مخالف ہیں — اسی لئے بعض

اہل علم کا مہلان اس طرف ہی کہ یہ سب کچھ دو مرتبہ ہوا ایک مرتبہ فہم میں بطور تمہید اور پیش ہندی کے اور دوسری مرتبہ جاگنے میں — جیساکہ فرشتہ کے اول اول وحی لانے میں ہوا — اور میں اس کتاب کے شروع میں ابن میسرۃ تابعی کبیر وغیرہ کا یہ قول ذکر کرچکا ہوں کہ یہ فہم کی حالت میں ہوا \*

اور مہلب شارح بخاری نے اس قول کو ایک گروہ کی جانب سے بیان کیا ہے اور

ابو نصر قشیری نے اور ابو سعید نے شرف المصطفیٰ میں کہا ہے کہ پیغمبر کو کئی بار معراج ہوئی — بعض دفعہ خواب میں اور بعض دفعہ بیداری میں \*

غیر المرتب فیہمتمل و یكون الاسراء الذي اتصل به المعراج و فرضت فيه الصلوات فی اليقظة بمكة والاخر فی المنام بالمدينة و یقضي ان يزد فيه ان الاسراء فی المنام تكرر بالمدينة النبوية —

( فتح الباری جلد سابع صفحہ ۱۵۲ )

نعم جاء في بعض الاخبار ، يخالف بعض ذلك فجعل لاجل ذلك بعض اهل العلم مفهم الى ان ذلك كله وقع مرتين مرة في المنام توطئة وتمهيدا و مرة ثانية في اليقظة كما وقع نظير ذلك في ابتداء معجتي الملك بالوحی فقد قدمت في اول الكتاب ما ذكره ابن میسرۃ لتابعی کبیر وغیرہ ان ذلك وقع في المنام ( فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰ ) —

وحكاة (اي مہلب) عن طائفة و ابو نصر بن القشيري و ابو سعید في شرف المصطفی قال كان للذبي صلى الله عليه وسلم معاريج فيها ما كان في اليقظة و فيها ما كان في المنام — ( فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰ ) —

اب ہم اُن حدیثوں اور روایتوں کو نقل کرتے ہیں جن میں بیان ہے کہ اسراء اور معراج ایک ہی دفعہ اور ایک رات میں ہوئی تھیں اور انہیں روایتوں کو ہم تسلیم کرتے ہیں \*

## اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا

اقوال اُن علماء کے جو اسراء اور معراج دونوں کا ایک رات  
میں ہرنا تسلیم کرتے ہیں

جمہور علماء اور محدثین اور فقہاء اور متکلمین کا یہ مذہب ہی کہ اسراء اور معراج  
دونوں ایک ہی رات میں واقع ہوئیں = ظاہراً وہ لوگ مکہ سے بیت المقدس تک جانے  
والا کثر علی اہل اسری بجسدہ الی بیت  
المقدس ثم عرج بہ الی السموات حتی انتہی  
الی سدرة المنتہی ( تفسیر بیضاوی جلد  
اول صفحہ ۲۵۷ ) —  
انحضرت بجسدہ کئے پھر آسمانوں کی طرف بلند کئے گئے یہاں تک کہ سدرة المنتہی  
تک جا پہنچے \*

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ علماء متقدمین نے احادیث کے  
مختلف ہونے کے سبب سے اختلاف کیا ہے بعض  
کہتے ہوں کہ اسراء اور معراج دونوں ایک رات  
میں حالت بیداری میں جسم اور روح کے ساتھ  
بعثت کے بعد واقع ہوئیں = تمام علماء محدثین —  
فقہاء اور متکلمین اسی کے قائل ہوں — اور  
تمام احادیث صحیحہ سے بھی ایسا ہی معلوم  
ہوتا ہے اور اس سے انکار کرنے کی کفایت  
نہیں کیونکہ یہ عقل کے نزدیک محال نہیں  
ہے تاکہ قائل کی ضرورت ہو \*

علماء حنبلہ نے دوسرے مقام پر یہ لکھا ہے کہ اسراء کے بعد معراج کے ایک  
ویژہ وقوع المعراج عقب الاسراء فی لیلۃ  
واحدة رواية ثابت عن انس عند مسلم فی  
اولہ اوثیت بالبراق فرکبت حتی اتیت  
بیت المقدس فذکر القصة الی ان قال ثم  
عرج بنا الی السماء الدنيا و فی حدیث ابی  
علمہ حنبلہ نے دوسرے مقام پر یہ لکھا ہے کہ اسراء کے بعد معراج کے ایک

## مسجد اقصیٰ کو

سعید الخدري عند ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس اتي بالمعراج فذكر الحديث - و وقع في اول حديث مالک بن معصعة ان النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسري به فذكر الحديث فهو وان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد اشار اليه وصرح به في رواية فهو المعتمد (فتح الباري جلد هفتم صفحہ ۱۵۱) -

حال بیان کر کے کہا کہ پھر ہم آسمان دنیا کی طرف بلند ہوئے اور ابن اسحق نے ابوسعید خدري کی حدیث میں بیان کیا ہی کہ جب میں بیت المقدس کی سیر سے فارغ ہوا تو ایک سیر می لائی گئی۔ پھر پوری حدیث بیان کی اور مالک بن معصعة کی حدیث کے شروع میں ہی کہ پیغمبر خدا نے اُن سے لیلۃ الاسراء کا ذکر کیا - پھر پوری حدیث بیان کی - پھر

اگرچہ اُس نے اس حدیث میں بیت المقدس تک جانے کا ذکر نہیں کیا - مگر اشارہ کر گیا ہی اور اپنی روایت میں اس کی تصریح کر دی ہی - اور یہی معتبر ہی \* جن روایتوں میں اسراء کو علحدہ اور معراج کو علحدہ دو چیزیں قرار دیا ہی - اُن کو ہم تسلیم نہیں کر سکتے - بلکہ اسراء اور معراج کو ایک دوسرے کا متعادل المعنی یا مرادف تصور کرتے ہیں - اس لیے کہ قرآن مجید میں صرف لفظ اسری واقع ہوا ہی جہاں خدا نے فرمایا ہی "سبحن الذی اسری بعبدہ لیلۃ من المسجد الحرام الى المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ" مگر اُسکے بعد فرمایا ہی "لنریہ من آياتنا انه هو السميع البصير" یہ آخر فقرہ ایک قسم کے عروج پر دلالت کرتا ہی جس کے سبب لفظ معراج مستعمل ہو گیا ہی پس معراج اور اسراء کا مفہوم متحد ہی - اور یہہ ایک ہی واقعہ ایک ہی رات میں واقع ہوا تھا - اسرا سے ہم اُن علما اور محدثین اور فقہا اور متکلمین کی راہ سے اتفاق کرتے ہیں جو یہہ کہتے ہیں کہ یہہ کل واقعہ ایک ہی رات میں اور ایک ہی دفعہ واقع ہوا \*

جن علماء نے اسراء اور معراج کا ہونا متعدد دفعہ تسلیم کیا ہی اس کا اصلي سبب یہہ ہی کہ اسراء اور معراج کے متعلق جو حدیثیں اور روایتیں وارد ہیں وہ آپس میں بے انتہا مختلف ہیں - علما نے ان تمام حدیثیں کی تطبیق کرنے کے خیال سے وہ تمام شقوق اختیار کر لی ہیں جو اُن حدیثوں اور روایتوں سے پیدا ہوتی تھیں \*

ہم اس طریق کو صحیح نہیں سمجھتے - مختلف حدیثوں میں وجہ تطبیق پیدا کرنی نہایت عمدہ طریقہ ہی - بشرطیکہ اُن میں تطبیق ہو سکے - جو حدیثیں اس قسم



## الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ

کی ہوں کہ جن میں ایسے امور کا بیان ہی جو عادتاً یا امکاناً واقع ہوتے رہتے ہوں اور جن میں کوئی استبعاد عقلی نہیں ہی اگر ایسے امور میں مختلف حدیثیں ہوں تو کہا جا سکتا ہی — کہہ ہی ایسا ہوا ہوگا اور کہہ ہی ویسا مگر ایسی حدیثوں میں جن میں ایسے امور کا بیان ہو جن کا واقع ہونا عادتاً یا عقلاً ممکن نہ ہو تو صرف ان حدیثوں کے اختلاف کے سبب ان کے تعدد وقوع کا قایم کرنا صحیح نہیں ہی — کہونکہ جب تک اور کسی طرح پر یہ امر ثابت نہ ہوگا ہو کہ ان حدیثوں میں جو واقعہ مذکور ہی — وہ متعدد دفعہ واقع ہوا ہی — اُس وقت تک صرف اختلاف احادیث سے جن کی صحت و سبب اختلاف کے خود معرض بحث میں ہی اُس کا تعدد وقوع تسلیم نہیں ہو سکتا یہہ تو مصادرة علی المطلوب ہی \*

شاه ولی اللہ صاحب بھی حجة الله البالغة میں باب القضاء فی الاحادیث المختلفة

میں لکھتے ہیں کہ اصل یہہ ہی کہ ہر حدیث پر عمل کیا جائے جب تک کہ تناقض کے ہونے سے سب پر عمل کرنا ناممکن ہو — اور یہہ حقیقت میں اختلاف نہیں ہی بلکہ فقط ہماری نظر میں اختلاف ہی — پس اگر دو مختلف حدیثیں ہوں — اور دونوں میں پیغمبر خدا کا کوئی فعل مفسر ہو — اس طرح کہ ایک صحابی بیان

الاصل ان يعمل بكل حدیث الا ان یمتنع العمل بالجمع للتناقض وانه لیس فی الحقيقة اختلاف ولاکن فی نظرنّا فقط فاذا ظهر حدیثان مختلفان فان كانا من باب حکایة الفعل فحکى صحابی انه صلى الله عليه وسلم فعل شيئاً و حکى آخر انه فعل شيئاً آخر فلا تعارض و یكونان مباحین ان کلا من باب العادة دون العبادة —

( حجة الله البالغة صفحہ ۱۲۳ )

کرے کہ آنحضرت نے یہہ فعل کیا اور دوسرا صحابی کوئی اور فعل بیان کرے تو ان میں کوئی تعارض نہ ہوگا اور دونوں مباح ہونگے اگر وہ عادت کے متعلق ہوں نہ عبادت کے \*

جو لوگ اسراء اور معراج کو متحد مانتے ہوں اور ایک ہی ساتھ اُس کا واقع ہونا قبول کرتے ہوں ان کے بھی باہم دوسری طرح پر اختلاف ہی ایک گروہ اعظم کی یہہ رائے ہی کہ معراج ابتدا سے اخیر تک بجمہدہ اور جاگفہ کی حالت میں ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہہ رائے ہی کہ معراج ابتدا سے آخر تک سوئے کی حالت میں یعنی بالروح بطور خراب کے ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہہ رائے ہی کہ مکہ معظمہ سے بہت المقدس تک

جسم کے گردا گرد ہم نے برکت دی تھی

بجسدة جاگنے کی حالت میں اور وہاں سے آسمانوں تک بالروح ہوئی تھی شہ ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھی راے قائم کی ہے کہ معراج بجسدة ہوئی تھی اور جاگنے میں مگر بجسدة برزخی بین الامثال والشہادۃ چنانچہ ان سب راہیں کو ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں •

قاضی عیاض نے ابنی کتاب شفا میں لکھا ہے — پھر اگلے لوگوں اور عالموں کے اسراء

کے روحانی یا جسمانی ہونے میں تین مختلف قول ہیں — ایک گردۃ اسراء کی روح کے ساتھ اور خراب میں ہونے کا قایل ہے — اور اس پر بھی متفق ہیں کہ پیغمبروں کا خراب وحی اور حق ہوتا ہے — معاویہ کا مذهب بھی یہی ہے — حسن بصری کو بھی اسی کا قایل بتاتے ہیں — لیکن اُن کا مشہور قول اس کے برخلاف ہے — اور محمد ابن اسحاق نے اس طرف اشارہ کیا ہے — اُن کی دلیل ہے خدا کا یہ فرمانا کہ نہیں کہا ہم نے وہ خراب جو دکھایا تجھکو مگر آزمائش واسلئے لوگوں کے اور حضرت عائشہ کا یہ قول کہ نہیں کہو یا میں نے رسول اللہ کے جسم کو یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں نہیں گیا تھا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور انس کا یہ قول کہ آنحضرت اُسوقت مسجد حرام میں سوتے تھے — پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور اُسوقت مسجد حرام میں تھا بہت سے اگلے لوگ اور مسلمان اسبات کے قایل ہیں کہ اسراء جسم کے ساتھ

ثم اختلاف السلف والعلماہ هل كان اسراء بروحه اوجسدة على ثلاث مقالات فذهبت طائفة الى انه اسراء بالروح وانه روي منام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء وحی وحق و الى هذا ذهب معاوية و حکي عن الحسن والمشهور عنه خلافة و اليه اشار محمد ابن اسحاق و حجتهم قوله تعالى و ما جعلنا البريا اللتي اريدناك الا فتنة للفا و ما حكوا عن عائشة ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم و قوله بيذا انا قائم و قول انس و هو قائم في المسجد الحرام و ذكر القصة ثم قال في آخرها فاستيقظت و انا بالمسجد الحرام — و ذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد في اليقظة و هو الحق و هذا قول ابن عباس و جابر و انس و حذيفة و عمر و ابی هريرة و مالک ابن معصم و ابی حبة الهذلي و ابن مسعود و ضحاک و سعيد ابن جبیر و قتادة و ابن المسيب و ابن شهاب و ابن زيد والعصم و ابراهيم و مسروق و مجاهد و عكرمة و ابن جريج و هو دليل قول عائشة و هو قول الطبري و ابن حنبل و جماعة عظيمة من المسلمين و هو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء المتقدمين والمتكلمين والمفسرين — و قالت طائفة كان الاسراء بالجسد بقطة

## لُزِيَّة

الی بہت المقدس و الی السماء بالروح و احتجوا بقوله سبحانه الذي اسرى بمكة ليلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصى فجعل المسجد الاقصى غاية الاسراء فوقع التعجب بعظيم القدرة والتمدح بتعريف النبي محمد به و اظهار الكرامة له بالاسراء الیه و لو كان الاسراء بمسجدة الی زائد علی المسجد الاقصى لذكره فيكون ابلغ فی المدح ( قاضي عياض شفا صفحہ ۸۵ و ۸۶ ) -

اور جاگنے کی حالت میں ہوئی اور یہی بات حق ہی - ابن عباس - جابر - انس - حذیفہ - عمر - ابی ہریرہ - مالک بن صعصعہ - ابو حبیہ الہدري - ابن مسعود - فضاک - سعد بن جبیر - قتادہ - ابن المسیب - ابن شہاب - ابن زید - حسن - ابراہیم - مسروق - مجاہد - عکرمہ - اور ابن جریر سب کا یہی مذہب ہی - اور حضرت عائشہ کے قول کی یہی دلیل

ہی - اور طبری - ابن حنبل اور مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا یہی قول ہی - متاخرین میں سے بہت سے فقیہ - محدث - متکلم اور مفسر اسی مذہب پر ہیں - ایک گروہ بہت المقدس تک جسم کے ساتھ پیداوی میں جانے اور آسمانوں پر روح کے ساتھ جانے کا قایل ہی - ان کی دلیل خدا کا یہ قول ہی جہاں فرمایا پاک ہی وہ جو لوگیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصی تک - یہاں اسراء کی انتہا مسجد اقصی بھان کی ہی - پھر ایسی بڑی قدرت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی دینے اور اپنے پاس بلانے سے ان کی بزرگی ظاہر کرنے پر تعریف کی اور تعجب کیا ہی اور اگر مسجد اقصی سے اور یہی جسم کے ساتھ جاتے تو اس کا ذکر کرنا تعریف کے موقع پر زیادہ مناسب تھا \*

اور یہی عبارات جو شفاء قاضي عياض میں ہی - عیفي شرح بخاري میں نقل کی گئی ہی مگر شفاء قاضي عياض میں حضرت عائشہ کی روایت میں جہاں لفظ ماقدست کا ہی - وہاں صرف لفظ ما فقد ہی بغیر ( ت ) کے ( عیفي شرح بخاري جلد ہفتم مطبوعہ مصر صفحہ ۲۸۹ ) \*

اور مولوی احمد حسن مراد آبادی کی تصحیح اور تفسیر سے جو شفاء قاضي عياض چھاپی گئی ہی اُس میں لکھا ہی - و روي عنها ( عن عائشة ) ما فقد بصيغة المجهول و هو اظهر في الاحتجاج يعني فقد مجهول کے صیغہ سے بغیر ( ت ) کے ہی اور صاحب معالم التنزيل نے بھی روایت عائشہ میں لفظ فقد بغیر تاء کے بیان کیا ہی \*

اور شفاء ولي الله صاحب نے حجة الله البالغة میں یہ لکھا ہی - کہ پیغمبر خدا کو

تاکہ دکھادیں ہم اُس کو

مسجد اقصیٰ تک پہر سدوۃ المفتیٰ تک  
اور جہاں تک خدا نے چاہا معراج ہوئی —  
اور یہ سب واقعہ جسم کے ساتھ بیداری میں  
ہوا — لیکن ایسی حالت میں کہ وہ حالت  
عالم مثال اور عالم شہادت کے ہرزخ میں اُن  
دنوں کے احکام کی جامع تھی — روح کے آثار  
جسم پر طاری ہوئے اور روح اور روح کی  
کیفیتیں جسم کی شکل میں آگئیں — اسی  
لئے ان میں سے ہر ایک واقعہ کی ایک  
جدا تعبیر ہی — حزیل اور موسیٰ وغیرہ

و اسرّٰی بہ الی المسجد الاقصیٰ ثم الی  
السدرۃ المفتیٰ و الی ماشاء اللہ و کلّ ذلک  
بجسدہ فی البقظۃ و لکن ذلک فی موطن ہو  
ہرزخ بین المثال والشہادۃ جامع لکلاہما  
فظهر علی الجسد احکام الروح و تمثل الروح  
و المعانی الروحیۃ اجسادا و لذلک بان لکل  
واقعۃ من تلک الوقائع تعبیر و قد ظهر  
لحزقیل و موسیٰ وغیرہم لہو من تلک  
الوقائع و کذلک لاویۃ الامۃ لہو من علو درجاتہم  
عند اللہ کعالم فی الرّویا واللہ اعلم —  
( حقیقۃ اللہ البالغہ صفحہ ۳۸۷ )

انبیاء پر بھی ایسے ہی حالات گذر چکے ہیں — اسی طرح کے واقعات اولیائے اُمت کریمہ  
آتے ہیں تاکہ اُنکے مرتبی خدا کے نزدیک بلند ہوں جیسے کہ اُنکا حال خراب میں ہوتا ہی \*  
ان چار صورتوں کے سوا اور کوئی صورت معراج کی نہیں ہوسکتی — اور اس لئے  
ہمکو ضرور ہی کہ ان چاروں صورتوں میں سے کوئی صورت معراج کی اختیار کریں —  
اور جس صورت کو اختیار کریں اُس کی دلیلیں بیان کریں — اور جو اعتراض اُس پر وارد  
ہوتے ہوں اُنکے جواب دیں — مگر قبل اس کے کہ اس امر کو اختیار کریں — مناسب معلوم  
ہوتا ہی کہ اول صحاح سبعہ کی اُن حدیثوں کو نقل کریں جو معراج سے متعلق ہیں — اور  
اُن کے اختلافات کو بتائیں — اور تنقیح کریں کہ اُن مختلف حدیثوں سے کیا امر ظاہر  
ہوتا ہی اور اگر کسی حدیث کو ترجیح دیں — تو وجہ ترجیح کو بیان کریں واضح ہو  
کہ موطا امام مالک اور ابو داؤد میں کوئی حدیث متعلق معراج کے نہیں ہی  
بخاری — مسلم — ترمذی — نسائی اور ابن ماجہ میں ہیں جن کو ہم بعینہ اس مقام پر  
نقل کرتے ہیں \*

### احادیث بخاری

حدیثا یحییٰ ابن یحییٰ قال حدیثا اللہ  
عن یونس عن ابن شہاب عن انس بن  
مالک قال کان ابوذر یحدث ان رسول اللہ  
حدیث کی ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بکھر لے اُسے  
کہا حدیث کی ہم سے لیت نے یونس سے اور اُس  
نے ابن شہاب سے اور اُس نے انس بن مالک

## مَنْ آمَنَ

سے اُنہوں نے کہا ابروذر ایمان کرتے تھے کہ یہ ہے مہر  
خدا نے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت شق  
ہوئی اور میں اسوقت مکہ میں تھا — پھر جبریل  
نازل ہوئے اور اُنہوں نے میرا سہنہ چاک کھا اور  
اُس کو آب زمزم سے دھویا پھر حکمت اور  
ایمان سے بہرا ہوا ایک سرنے کا لکھ لائے اور  
اس کو میرے سہنہ میں انڈیل دیا — پھر  
میرے سینہ کو برابر کر دیا پھر میرا ہاتھ پکڑا  
اور آسمان تک لے گئے۔ جب میں آسمان دنیا  
تک پہنچا — تو جبریل علیہ السلام نے  
آسمان کے محافظ سے کہا کہ دروازہ کھول دے —  
اُس نے کہا کون ہے؟ جبریل نے کہا میں ہوں  
اُس نے پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا  
ہاں میرے ساتھ محمد صلعم ہیں — کہا کیا  
بلائے گئے ہیں — کہا ہاں — جب دروازہ کھلا ہم  
آسمان اول پر چڑھے دیکھا تو ایک شخص  
بہت ہوا ہی جس کے دائیں طرف بہت سی  
دھندلی سی صورتیں ہیں اور بائیں طرف  
بہت سی دھندلی صورتیں ہیں — دائیں  
طرف دیکھ کر ہنسنا ہی اور بائیں طرف دیکھ کر  
روتا ہی — اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح  
اور فرزند صالح — میں نے جبریل سے پوچھا کہ  
یہ کون ہے — جبریل نے کہا یہ آدم ہی اور  
یہ دھندلی صورتیں جو اس کے دائیں اور  
بائیں طرف ہیں — اس کی اولاد کی روحوں  
ہیں — ان میں سے دائیں طرف والی جنتی

صلی اللہ علیہ وسلم قال فرج عن سقف  
بيتی وانا بمكة فنزل جبرئیل ففرج صدری  
ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب  
ممتلئ حکمة وایمانا فانرغه فی صدری ثم  
اطلقته ثم اخذ بهدي فخرج بي الى السماء  
فلما جمعت الى السماء الدنيا قال جبرئیل  
عليه السلام لتخازن السماء افتح قال من هذا  
قال هذا جبرئیل قال هل معك احد قال  
نعم معي محمد فقال ما ولس الله قال نعم  
فلما فتحت علونا السماء الدنيا فاذا رجل قاعد  
على يمينه اسودة و على يساره اسودة اذا  
نظر قبل يمينه ضحك و اذا نظر قبل  
شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح  
والابن الصالح قلت لجبرئیل من هذا قال  
هذا آدم و هذه الاسودة عن يمينه و شماله  
قسم بينه فاهل اليمين منهم اهل الجنة و  
الاسودة اللتي عن شماله اهل النار فاذا  
نظر عن يمينه ضحك و اذا نظر قبل شماله  
بكى حتى عرج بي الى السماء الثانية فقال  
لتخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال  
الاول ففتح قال انس فذكر انه وجد فی  
السموات آدم و ادریس و موسى و عيسى  
و ابراهيم ولم يثبت كهف منازلهم غير انه  
ذكر انه وجد آدم فی السماء الدنيا و ابراهيم  
فی السماء السادسة — قال انس فلما مر  
جبرئیل عليه السلام بالنبي صلی اللہ علیہ  
وسلم بادریس قال مرحبا بالنبي الصالح  
والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ادریس  
ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح  
والابن الصالح قلت من هذا قال هذا موسى  
ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح

## کچھ اپنی نشانیاں

ہیں — اور بائیں طرف والی درختی اسی  
 لیٹے دائیں طرف دیکھ کر ہنستا ہی اور بائیں  
 طرف دیکھ کر روتا ہی — پھر مجھ کو دوسرے  
 آسمان تک لے گئے — اور اُس کے محافظ سے  
 کہا کہول — اس محافظ نے بھی وہی کہا  
 جو پہلے محافظ نے کہا تھا — پھر دروازہ  
 کھل گیا — انس کہتے ہیں کہ پھر ذکر کیا  
 کہ آسمانوں میں آدم — ادریس — موسیٰ —  
 عیسیٰ اور ابراہیم سے ملے اور اُن کے مقامات  
 کی تعین نہوں کی سوائے اس کے کہ پہلے  
 آسمان پر آدم اور چھٹے آسمان پر ابراہیم سے  
 ملنے کا ذکر کیا ہی انس کہتے ہیں جب  
 جبریل علیہ السلام پیغمبر خدا کے ساتھ ادریس  
 علیہ السلام کے پاس پہنچے — اُنہوں نے کہا مرحبا  
 اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا  
 یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ ادریس  
 ہیں پھر موسیٰ پر گذر ہوا اُنہوں نے کہا مرحبا  
 اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا  
 یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ موسیٰ ہیں  
 پھر میں عیسیٰ کے پاس پہنچا — اُنہوں نے کہا  
 مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے  
 پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ عیسیٰ ہیں —  
 پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا — اُنہوں نے

والخ الصالح قلت من هذا قال هذا عیسیٰ  
 ثم مررت بآبراهیم فقال مرحبا بالنبي الصالح  
 والابن الصالح قلت من هذا قال هذا  
 آبراهیم — قال ابن شهاب فاخبرني ابن حزم  
 ان ابن عباس و ابا حبة الانصاري كانا يقولان  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي  
 حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف  
 الاقدام — قال ابن حزم و انس ابن مالك قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله  
 عزوجل على امتي خمسون صلوة — فرجعت  
 بذلك حتى مررت على موسى فقال ما  
 عرض الله لك على امتك قلت فرض  
 خمسين صلوة — قال فارجع الى ربك فان  
 امتك لا تطيق — فراجعت فوضع شطرها —  
 فرجعت الى موسى قلت وضع شطرها — فقال  
 راجع ربك فان امتك لا تطيق ذالك  
 فراجعت فوضع شطرها فرجعت اليه فقال  
 ارجع الى ربك فان امتك لا تطيق ذالك  
 فراجعت فقال هي خمس و هي خمسون  
 لا يبدل القول لدي — فرجعت الى موسى  
 فقال راجع ربك فقلت استحييت من ربي  
 ثم انطلق بي حتى انتهت بي الى السدة  
 المنيمة و غشيها الوان لا ادري ما هي  
 ثم ادخلت الجنة فاذا فيها حبال (جنا بذ)  
 اللؤلؤ و اذا ترابها المسك —

(صحيح بخاري مطبوعه دہلي صفحہ ۵۱۰)

کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح — میں نے پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ ابراہیم ہیں —  
 ابن شہاب کہتے ہیں مجھ سے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابو حبتہ انصاری دونوں  
 کہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ پھر مجھ کو چڑھا لے گیا یہاں تک کہ میں اسی جگہ



## بہشک وہ سلفی والا ہی اور دیکھئے والا

حکمت اور ایمان سے بہر دنیا - اور ایک سفود و نگ کا جانور لایا گیا جو خچر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا - یعنی براق - پھر میں جبریل کے ساتھ چلا - یہاں تک کہ ہم پہلے آسمان تک پہنچے - پوچھا کیا کہ کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ اور کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا وہ بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر میں آدم کے پاس آیا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی پھر میں عیسیٰ اور یحییٰ کے پاس آیا دونوں نے کہا مرحبا اے بھائی اور نبی پھر ہم تیسرے آسمان پر پہنچے پوچھا یہ کون ہی - کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں اسلئے پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں - کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر میں یوسف کے پاس آیا اور اُن کو سلام کیا - کہا مرحبا تم پر اے بھائی اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پر پہنچے پوچھا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ اور کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں - کہا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر میں ادریس کے پاس آیا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا تم پر اے بھائی اور نبی پھر میں پانچویں آسمان پر پہنچا - پوچھا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ اور کون ہی کہا محمد صلعم

من هذا قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیمت علی آدم فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من ابن و نبی فاتیفنا السماء الثانية قیل من هذا قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیمت علی عیسیٰ و یحییٰ فقالا مرحبا بک من اخ و نبی فاتیفنا السماء الثالثة قیل من هذا قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیمت علی یوسف و نبی فاتیفنا السماء الرابعة قیل من هذا قال جبریل قیل ومن معک قیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم قیل وقد ارسل الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیمت علی ادریس فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من اخ و نبی فاتیفنا السماء الخامسة قیل من هذا قیل جبریل قیل ومن معک قیل محمد قیل وقد ارسل الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیفنا علی ہارون فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من اخ و نبی فاتیفنا علی السماء السادسة قیل من هذا قیل جبریل قیل ومن معک قیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم قیل وقد ارسل الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فاتیمت علی موسیٰ فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من اخ و نبی فلما جاؤزت بکي فقیل ما لک قال یارب



## وَ اَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

ہوں - کہا - کہا - بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا  
مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر ہم ہارون کے  
پاس پہنچے وہاں نے انکو سلام کیا - کہا مرحبا  
تم پر اے نبی اور برادر یہ ہم چہتے آسمان پر  
پہنچے پوچھا کون ہی کہا جبیریل پوچھا  
کہ تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم ہیں پوچھا کہ بلائے گئے ہیں -  
کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر  
میں موسیٰ کے پاس پہنچا - اُن کو میں  
نے سلام کیا - کہا مرحبا اے برادر اور نبی -  
جب میں وہاں سے بڑھا تو وہ روئے پوچھا کہ تم  
کہیں روئے ہو - کہا اے خدا یہ لڑکا جو  
میرے بعد مبعوث ہوا ہی - اس کی امت  
کے لوگ میری امت والوں سے زیادہ جنت  
میں داخل ہونگے - پھر ہم ساتریں  
آسمان پر پہنچے کہا کون ہی - کہا  
جبیریل کہا تیرے ساتھ کون ہی - کہا  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں - پوچھا کہ بلائے گئے ہیں کہا  
ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر  
میں ابراہیم کے پاس پہنچا میں نے انکو سلام کیا  
کہا مرحبا تم پر اے فرزند اور نبی پھر بیت  
المعمر مہرے ترویج لایا گیا - میں نے جبیریل  
سے پوچھا تو کہا یہ بیت المعمر ہی - اس  
میں ہر روز ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں -  
اور جب یہاں سے نکلے ہیں تو پھر کبھی نہیں  
آتے - پھر سدرۃ الملتہی پہنچے سے نزدیک ہوا

هَذَا الْقَلَمُ الَّذِي بَعَثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
مِنْ أُمَّةٍ أَفْضَلَ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي فَأَتَيْنَا  
السَّمَاءَ السَّابِعَةَ ثَقِيلَ مِنْ هَذَا قَوْلُ جِبْرِيلَ قِيلَ  
وَمَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ  
مَرْحَبًا بِهِ وَالْقَلَمُ الْمَجْنُونِيُّ جَاءَهُ فَتَبَتَ عَلَى  
إِبْرَاهِيمَ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ  
ابْنِ وَنَبِيٍّ فَرَفَعَ لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَسَأَلْتُ  
جِبْرِيلَ فَقَالَ هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يُصَلِّي فِيهِ كُلُّ  
يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفًا إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا آخِرُ  
مَا عَاهَدَهُمْ وَرَفَعْتُ لِي سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى إِذَا نَبَقَهَا  
كَانَتْ قَالُ هَجُورٌ وَرَقَتُهَا كَانَتْ أَذَانُ فَيُولِي فِي إِصْغَا  
أُرْبَعَتُهُ أَهْلُ نَهْرَانٍ بَاطِلَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ  
فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ فَقَالَ إِمَّا الْبَاطِلَانِ فِيهِ الْجَنَّةُ  
وَإِمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْفِرَاتُ وَالْفُؤْلُ - ثُمَّ فَرَضْتُ  
عَلَى خَمْسِينَ صَلَاةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ  
مُوسَى فَقَالَ مَا صَنَعْتَ قُلْتُ فَرَضْتُ عَلَى  
خَمْسِينَ صَلَاةً قَالَ إِنَّا أَعْلَمُ بِالنَّاسِ مِنْكَ  
عَالِجَتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ نَأْنِ اسْتَكْ  
لَافْتَابِقُ فَارْجِعْ إِلَيَّ بِكَ فَسَلِّمْ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُهُ  
فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ  
عَشْرِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ عَشْرًا فَانْهَتْ مُوسَى  
فَقَالَ مِثْلَهُ فَجَعَلَهَا خَمْسًا فَاتَبَتَ مُوسَى فَقَالَ  
مَا صَنَعْتَ قُلْتُ جَعَلْتُهَا خَمْسًا فَقَالَ مِثْلَهُ  
قُلْتُ سَلَّمْتُ فَتَرَدَّدِي إِنِّي قَدْ امْضَيْتُ  
فَرِيضَتِي وَخَفِيفَتِ عَنِ عِلَاقِي وَاجْزِي الْحَسَلَةَ  
عَشْرًا وَقُلْ هَامٌ عَنْ قَفَاءِ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ  
أَبِي هَرِيرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَنِي الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ -

(مصحح بخاري مطبوعه دہلي مفتحات)

(۲۵۵ و ۳۵۹)

حدیث بیان کرتی ہیں کہ اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمیں  
 بن یحییٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے اُس نے  
 مالک بن معصعہ سے کہ پیغمبر خدا نے ذکر  
 کیا اُن سے معراج کی رات کا کہ اُس حالت  
 میں کہ میں حطام میں تھا اور کبھی کہا  
 میں حجر میں گرتا رہتا تھا — کہ ایک  
 آنے والا آیا پھر اُس نے چھوڑا اور میں نے سنا  
 کہ فرمایا یہاں سے یہاں تک چاک کیا یعنی  
 گلے کے گڑھے سے بالوں کی جگہ تک اور میں  
 نے سنا کہ فرمایا سینہ کے سرے سے بالوں کی

## وَجَعَلْنَاهُ نَهْشِي

جگہ تک پہر مہرا دل نکالا پہر ایمان سے بہرا  
ہوا سونے کا لکن لایا گیا اور مہرا دل دھویا گیا  
پہر بہرا گیا پہر وہیں دکھایا گیا جہاں پہلے  
تھا - پہر ایک جانور سواری کا لایا گیا خنجر سے  
چھوٹا گدھے سے بڑا سفید رنگ کا اور وہ ہراق  
تھا جو مقتہاے نظر پر قدم رکھتا تھا - میں  
اُس پر سوار ہوا اور جبریل میرے ساتھ چلے  
یہاں تک کہ پہلے آسمان پر پہنچا اور اُس نے  
دروازہ کھلوانا چاہا - پوچھا گیا - کون ہی کہا  
جبریل پوچھا گیا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد  
صلعم ہوں کہا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا  
مرحبا کہا خوب آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا جب  
میں وہاں پہنچا تو دیکھا کہ وہاں آدم ہیں -  
جبریل نے کہا کہ یہ آپ کے باپ آدم ہیں  
اُن کو سلام کیجئے میں نے سلام کیا - آدم  
نے سلام کا جواب دیا پہر کہا اے فرزند صالح  
اور نبی صالح! پہر چڑھا یہاں تک  
کہ دوسرے آسمان پر پہنچا - اور دروازہ  
کھلوانا چاہا کہا کون ہی کہا جبریل  
کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں  
کہا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا مرحبا کہا خوب  
آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا - جب میں وہاں  
پہنچا تو دیکھا کہ یہ عیسیٰ و عیسیٰ ہیں - اور  
وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں - جبریل نے  
کہا یہ عیسیٰ اور یحییٰ ہوں اُن کو سلام  
کیجئے میں نے سلام کیا - دونوں نے جواب

اُتیت بطاعت من ذہب مملوۃ ایمانا  
فغسل قلبی ثم حشی ثم اُعہد ثم اُتیت  
بدایۃ دون البغل و فوق الحمار ابیض و  
ہوالدراق یضع خطوہ عند اقصى طرفہ  
فصلت علیہ فانطلق بی جبریل حتی  
اتی السماء الدنیا فاستفتح فقیل من ہذا  
قال جبریل قہل و من معک قال محمد قہل  
و قد اُرسِل الیہ قال نعم قہل مرحبا بہ فذعم  
المجٹی جاء ففتح فلما خلصت فاذا نہا  
اُم فقل ہذا ابوک آدم فسلم علیہ فسلمت  
علیہ فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح  
والنبی الصالح ثم صعد حتی اتی السماء  
الثانیۃ فاستفتح قہل من ہذا قال جبریل  
قہل و من معک قال محمد قہل و قد  
اُرسِل الیہ قال نعم قہل مرحبا بہ فذعم  
المجٹی جاء ففتح فلما خلصت اذا یحییٰ  
و عیسیٰ و ہما ابنا الخالۃ قال ہذا یحییٰ  
و عیسیٰ فسلم علیہما فسلمت فردا ثم قال  
مرحبا بالابن الصالح والنبی الصالح ثم صعد  
بی الی السماء الثالثۃ فاستفتح قہل من  
ہذا قال جبریل قہل و من معک قال  
محمد قہل و قد اُرسِل الیہ قال نعم قہل  
مرحبا بہ فذعم المجٹی جاء ففتح فلما  
خلصت اذا یوسف قال ہذا یوسف فسلم  
علیہ فسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالابن  
الصالح والنبی الصالح ثم صعد بی حتی  
اتی السماء الرابعۃ فاستفتح قہل من ہذا  
قال جبریل قہل و من معک قال محمد  
قہل و قد اُرسِل الیہ قال نعم قہل مرحبا  
بہ فذعم المجٹی جاء ففتح فلما خلصت  
اذا اندریس قال ہذا اندریس فسلم علیہ  
فسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالابن الصالح

اور ہم نے اُس کو کیا ہدایت

دیا — پھر کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح — پھر مجھ کو تیسرے آسمان پر چڑھا لے گیا — پھر اُس نے دروازہ کھلوانا چاہا — پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل — کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں — کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا — پھر دروازہ کھل گیا اور میں پہنچا تو دیکھا کہ وہاں یوسف ہیں — جبریل نے کہا کہ یہ یوسف ہیں — انکو سلام کیجئے — میں نے سلام کیا — یوسف نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو چوتھے آسمان پر چڑھا لے گیا وہاں بھی دروازہ کھلوانا چاہا تو پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی — کہا محمد صلعم ہوں — کہا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر دروازہ کھل گیا — جب میں وہاں پہنچا تو دیکھا وہاں ادريس ہیں — جبریل نے کہا یہ ادريس ہیں ان کو سلام کیجئے — میں نے سلام کیا ادريس نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو پانچویں آسمان پر چڑھا لے گیا اور وہاں بھی دروازہ کھلوانا چاہا — پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں کہا کجا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا جب میں پہنچا تو دیکھا وہاں ہارون ہیں — جبریل نے کہا یہ ہارون

والنبي الصالح ثم سعد بي حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قیل من هذا قال جبریل قیل و من معك قال محمد قیل و قد أرسل الیه قال نعم قیل مرحبا به ففعم المجهني جاء فلما خلصت فاذا هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالبع الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي حتى اتى السماء السادسة فاستفتح قیل من هذا قال جبریل قیل و من معك قال محمد قیل و قد أرسل الیه قال نعم قیل مرحبا به ففعم المجهني جاء فلما خلصت فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالبع الصالح والنبي الصالح فلما تجارزت بكی قیل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما بعث بعدي يدخل الجنة من أمته اكثر ممن يدخلها من أمتي ثم سعد بي الى السماء السابعة فاستفتح جبریل قیل من هذا قال جبریل قیل و من معك قال محمد قیل و قد بعث الیه قال نعم قال مرحبا به ففعم المجهني جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا ابرك فسلم عليه قال فسلمت عليه فرد السلام فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم رفعت بي سدرة المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجرو اذا ورقها مثل اذان الغنقة قال هذه سدرة المنتهى و اذا اربعة انهار نهران باطنان و نهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبریل قال اما الباطنان فنهران في الجنة و اما الظاهران فالنهل والفرات ثم رفع لي البيت المعمور ثم أُنزلت به ماء من خمر و ماء من لبن و ماء من عسل فاخذت اللبن فقال هي الفطرة التي عليها

## یٰسٰرَآئِیلَ

ہوں ان کو سلام کیجئے مگر نے سلام کہا ہارون نے سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو چھٹے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کہ کون ہی کہا جبریل کہا تھوڑے ساتھ کون ہی کہا محمد صلم ہیں۔ کہا کیا وہ بلائے گئے ہیں۔ کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر میں پہنچا تو دیکھا وہاں موسیٰ ہوں جبریل نے کہا یہہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا۔ موسیٰ نے جواب دیا پھر کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح۔ جب میں وہاں سے آئے بڑھا موسیٰ روئے۔ اُن سے پوچھا گیا کہ آپ کیوں روتے ہیں کہا میں اس لئے روتا ہوں کہ اس لڑکے کی اُمت کے لوگ جو میرے بعد مبعوث ہوا ہی۔ میری اُمت والوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے پھر مجھ کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کرن ہی کہا جبریل کہا تھوڑے ساتھ کرن ہی کہا محمد صلم ہیں۔ کہا کہا طلب کیئے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر جب میں پہنچ گیا تو

و اُمتک ثم فرغت علی الصلوات خمسین صلوات کل یوم فرجعت فمررت علی موسیٰ فقال ہم اُمرت قال اُمرت بخمسین صلوات کل یوم قال ان اُمتک لا تستطیع خمسین صلوة کل یوم و انی واللہ قد جریت الناس فبلاک و عالجت بفی اسرائیل اشد المعالجة فارجع الی ربک فسله التخفیف لامتک فرجعت فوضع علی عשרا فرجعت الی موسیٰ فقال مثله فرجعت فوضع علی عשרا فرجعت الی موسیٰ فقال مثله فرجعت فوضع علی عשרا فرجعت الی موسیٰ فقال مثله فرجعت فامررت بعشر صلوات کل یوم فرجعت فقال مثله فرجعت فامررت بخمس صلوات کل یوم فرجعت الی موسیٰ فقال ہم اُمرت قلت اُمرت بخمس صلوات کل یوم قال ان اُمتک لا تستطیع خمس صلوات کل یوم و انی قد جریت الناس فبلاک و عالجت بفی اسرائیل اشد المعالجة فارجع الی ربک فسله التخفیف لامتک قال سالت ربی حتی استصعیت و لکنی ارضی و اُسلم قال فلما جاوزت فادول مذاک امضیت فریضتی و خلفت عن عبادی —

( صفحات ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۵۰ صحیح بخاری مطبوعہ دہلی ) —

دیکھا وہاں ابراہیم ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ آپ کے دادا ابراہیم ہیں۔ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے فرزند صالح اور نبی صالح پھر سدرة المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا میں نے دیکھا اس کے پہل ہجر کے مکوں کے برابر اور پتہ ہاتھوں کے کان کی برابر ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ سدرة المنتہی ہی۔ میں نے دیکھا اس کی جڑ سے چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر۔ میں نے کہا

### بقی اسرائیل کے لیے

اے جبریل یہہ کیا ہیں — کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں جاتی ہیں اور در ظاہر نفل اور فرات ہیں — پھر ہوت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا — پھر ایک ظرف شراب سے دوسرا دودہ سے اور تیسرا شہد سے بہرا ہوا پوش کیا گیا میں نے دودہ کو پسند کیا — جبریل نے کہا یہی آپ کی فطرت ہی جس پر آپ اور آپ کی اُمت پودا ہوئی ہے — پھر مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں — پھر میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ کے پاس آیا پوچھا کیا حکم ہوا — میں نے کہا ہر روز پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہی کہا آپ کی اُمت پچاس نمازیں ہر روز ادا نہیں کرسکیگی — اور خدا کی قسم میں آپ سے پہلے لوگوں کو آزما چکا ہوں اور بقی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اُٹھا چکا ہوں — خدا کے پاس پھر جائیے — اور اپنی اُمت کے لیے تکلیف کی درخواست کیجیے — میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں کم کردیں — اور میں پھر موسیٰ کے پاس آیا — موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا اور خدا نے دس اور کم کردیں پھر موسیٰ کے پاس آیا موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں اور کم کردیں — پھر موسیٰ کے پاس آیا پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا تو ہر روز دس نمازوں کا حکم ہوا — جب میں موسیٰ کے پاس آیا تو پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا اور اب کی دفعہ ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا — لوت کر موسیٰ کے پاس آیا تو پوچھا کیا حکم ہوا میں نے کہا ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا ہی — کہا آپ کی اُمت ہر روز پانچ نمازیں ادا نہیں کرسکیگی — میں آپ سے پہلے لوگوں کو آزما چکا ہوں اور بقی اسرائیل کی اصلاح میں تکلیف اُٹھا چکا ہوں — آپ پھر جائیے اور اپنی اُمت کے لیے کمی کی درخواست کیجیے — کہا میں نے اپنے رب سے سوال کیا یہاں تک کہ مجھے شرم آئی اب تو میں راضی ہوں اور اسی کو قبول کرتا ہوں — کہا جب میں اُس مقام سے چلا تو ایک پکارنے والے نے پکارا میں نے اپنا فرض جاری کردیا اور اپنے بندوں پر آسانی کی \*

حدیث بھان کی ہم سے محمد بن بشار نے کہا اسنے حدیث بھان کی ہم سے غندر نے

کہا اُسنے حدیث بھان کی ہم سے شعبہ نے قتادہ

سے اور کہا مجھ سے خلیفہ نے حدیث بھان کی

ہم سے یزید بن زریع نے کہا اُسنے حدیث بھان

کی ہم سے سعید نے قتادہ سے اُس نے ابوالمہدی سے

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا

شعبة عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد

بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي

المهدي حدثنا ابي عمير بن محمد بن علي بن

## لَا تَقْنَدُوا

کہا اُسے حدیث بیان کی ہم سے تمہارے نبیؐ کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے پیغمبر خدا سے فرمایا میں نے دیکھا معراج کی شب موسیٰ کو لمبے قد کا اور گھونگریالے بالوں والا گریا کہ وہ قبیلہ شمرۃ کے مردوں میں سے ہیں = اور میں نے عیسیٰ کو دیکھا مہانہ قد مہانہ بدن رنگت مائل بسرخ و سفیدی بال چھوٹے ہوئے = اور میں نے دیکھا مالک محافظ دوزخ کو اور دجال کو اُن نشانہوں میں جو

خدا نے دکھائوں۔ پس نہ شک کر تو اس کے دیکھنے میں = روایت کی انس نے اور ابو بکرؓ نے پیغمبر خدا سے کہ فرشتے مدینہ کو دجال سے بچاتے اور اسکی نگہبانی کرتے ہیں \* حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اسنے

حدیث بیان کی ہم سے یونس نے زہری سے اور ہم سے حدیث بیان کی احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عقیسہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا اُسے کہا انس بن مالک نے ابوذر حدیث بیان کرتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا — میرے گھر کی چھت شق کی گئی اور میں اُسوقت مکہ میں تھا — پھر جبیرؓ نازل ہوا اور میرا سینہ چھڑ کر آب زمزم سے دھویا پھر حکمت و ایمان سے بھرا ہوا سونے کا لیکن لایا اور اسکو مہرے سینہ میں اُلت دیا = پھر اسکو برابر کر دیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر آستان پر لے چلا جب پہلے آستان پر پہنچا جبیرؓ نے آستان کے محافظ سے کہا کہول کہا کون ہی

یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رايت ليلة أُسرى بي موسى رجلا أعم طرأاً جعداً كأنه من رجال شقرة ورايت عيسى رجلاً مربعاً مربع الخلق الى العصرة والبياض سبط الراس ورايت مالكا خازن النار والدجال في آيات اراهن الله اياه فلا تكن فبع مريته من لقائه قال انس وابوبكر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تدرس الملائكة المدينة من الدجال — (صحیح بخاری صفحہ ۳۵۹) —

حدثنا عبدان حدثنا عبد الله حدثنا يونس عن الزهري وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عقيسة حدثنا يونس عن ابن شهاب قال قال انس ابن مالك كان ابوذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيوتي وانا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وايمانا فافرغها في صدري ثم اطبقه ثم اخذ بيدى ففرج بهي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل الله قال نعم ففتح فلما علونا السماء الدنيا اذ ارجل عن يميني اسودة وعن يساري اسودة فاذا فطر قبل يميني ضحك واذا نظرت قبل شمالي بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت

کہ فد پکڑو

کہا جبہریل کہا تیرے ساتھ کوئی ہی کہا  
مہرے ساتھ محمد صالح ہیں — کہا بٹے گئے  
ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا — اور ہم  
آسمان اول پر جا پہنچے — میں نے دیکھا  
ایک مرد ہی جسکے دائیں بائیں بہت سی  
صورتیں ہیں — دائیں طرف دیکھ کر ہنسنا  
ہی اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہی — اُسے کہا  
مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے کہا  
اے جبہریل یہہ کون ہی کہا یہہ آدم ہیں اور  
یہہ صورتیں جو انکے دائیں بائیں ہیں — اُنکی  
اولاد کی روحیں ہیں — ان میں سے دائیں  
طرف والے جنتی اور بائیں طرف والے دوزخی  
ہیں — اسلئے دائیں طرف دیکھ کر ہنستے اور  
بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں — پھر جبہریل  
مجھ کو دوسرے آسمان پر چڑھا لیگیا — اور  
محافظ سے کہا کہو اس محافظ نے بھی وہی  
کہا جو پہلے محافظ نے کہا تھا — پھر کھل  
گیا انس کہتے ہیں کہ ابور نے آسمانوں پر  
ادریس — موسیٰ — عیسیٰ اور ابراہیم کا ملنا  
تو بیان کیا مگر اُنکے مقامات کی تعین نہیں  
کی سوائے اس کے کہ آسمان اول پر آدم اور  
چھٹی آسمان پر ابراہیم کے ملنے کا ذکر کیا —  
انس کہتے ہیں جب جبہریل کا گذر ادریس  
کے پاس ہوا — ادریس نے کہا مرحبا اے  
نبی صالح اور ہوا در صالح میں نے کہا یہہ کون  
ہیں کہا یہہ ادریس ہیں پھر میں موسیٰ کے

من هذا يا جبہریل قال هذا آدم وهذه  
الاسودۃ عن یمینہ وعن شمالہ نسف یمینہ فاعل  
الیدین منهم اهل الجنة والاسودۃ اللتی عن  
شمالہ اهل النار فاذا نظر قبل یمینہ ضحك  
واذا نظر قبل شمالہ بکی ثم عرج بی جبہریل  
حتی اتی السماء الثانیة فقال لخازنها افتح  
فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح  
قال انس فذكر انه وجد فی السموات ادریس  
و موسیٰ و عیسیٰ و ابراہیم ولم یثبت لی  
کیف مغالہم غیر انه قد ذکر انه قد وجد آدم  
فی السماء الدنيا و ابراہیم فی السادسة وقال  
انس فلما مر جبہریل بادریس قال مرحبا  
بالنبی الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا  
قال هذا ادریس ثم مررت بموسیٰ فقال مرحبا  
بالنبی الصالح والاخ الصالح قلت من هذا  
قال هذا موسیٰ ثم مررت بعیسیٰ فقال مرحبا  
بالنبی الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا  
قال هذا عیسیٰ ثم مررت بابراہیم فقال مرحبا  
بالنبی الصالح والابن الصالح قلت من هذا  
قال هذا ابراہیم — قال ابن شہاب واخبرنی  
ابن حزم ان ابن عباس واباحیۃ الانصاری  
کانا یقولان قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ثم عرج بی جبہریل حتی ظهرت لمستوی  
اسمع صریف الاقدام قال ابن حزم و انس بن  
مالک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففرض  
اللہ علی خمسين صلوة فرجعت بذلک حتی  
امر بموسیٰ فقال موسیٰ ما الذي فرض  
ربک علی امتک قلت فرض علیہم خمسون  
صلوة قال فراجع ربک فان امتک لاتطیق  
ذلک فرجعت فراجع ربی فوضع شطرها  
فرجعت الی موسیٰ فقال راجع ربک فذكر



## مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿۲﴾

پاس پہنچا موسیٰ نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا یہہ کون ہیں — کہا موسیٰ ہیں — پھر میں عیسیٰ کے پاس پہنچا عیسیٰ نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہہ کون ہیں کہا یہہ عیسیٰ ہیں — پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا — ابراہیم نے کہا مرحبا اے فرزند صالح اور نبی صالح میں نے پوچھا یہہ کون ہیں کہا یہہ ابراہیم ہیں — کہا ابن شہاب نے

مثله فوضع شطرها فرجعت الی موسیٰ فاخبرته فقال ذلک فعلت فوضع شطرها فرجعت الی موسیٰ فاخبرته فقال راجع ربک فان امتک لاتطابق ذلک فرجعت فراجع ربی فقال ہی خمس وھی خمسون لایبدل القول لدي فرجعت الی موسیٰ فقال راجع ربک فقلت قد استعصمت من ربی ثم انطلق حتی اتی بی السدة المفتی فغشوها الوان لاندري ماہی تم ادخلت الجنة فاذا فیہا جفا بذال واوره واذا تراہما المسک — (صحیح بخاری صفحات ۲۷۰ و ۲۷۱) —

اور خبر دی مجھ کو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو حبیۃ الانصاری دونوں کہتے تھے کہ رسول خدا نے فرمایا پھر مجھ کو جبریل ایسے مقام پر چڑھا لو گیا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز سنائی دیتی تھی — کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے فرمایا رسول خدا نے کہ فرض کہیں خدا نے مجھ پر پچاس نمازیں — پھر میں لوٹ کر موسیٰ کے پاس آیا موسیٰ نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا — میں نے کہا کہ اُن پر پچاس نمازیں فرض ہوئی ہوں — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپ کی اُمت اسکا تکمل نہیں کر سکیگی — میں پھر خدا کے پاس گیا خدا نے اُن میں سے ایک حصہ کم کر دیا — پھر میں موسیٰ کے پاس آیا کہا پھر جائیئے اور وہی کہا جو پہلے کہا تھا — پھر خدا نے ایک حصہ ان میں سے اور کم کر دیا — میں پھر موسیٰ کے پاس آیا اور انکو خبر دی موسیٰ نے پھر کہا خدا کے پاس پھر جائیئے — میں نے ایسا ہی کہا — ایک حصہ خدا نے اور کم کر دیا — میں پھر موسیٰ کے پاس آیا اور انکو خبر دی — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپ کی اُمت اسکی طاقت نہیں رکھتی — میں پھر گیا — اور پھر سوال کیا کہا پانچ اور یہی پچاس ہیں — اب مہرا قول نہیں بدلتا پھر میں موسیٰ کے پاس آیا کہا خدا کے پاس پھر جائیئے میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی پھر جبریل مجھ کو سدرۃ المفتی پر لو گیا — کچھ رنگ اُسپر چھائے ہوئے تھے — اُنکی حقیقت سے میں خبردار نہیں ہوں — پھر میں جفت میں داخل ہوا — وہاں موتی کے قبہ اور مشک کی مٹی تھی \*

## میرے سوا کوئی کار ساز

حدیث کی ہم سے عبدالعزیز بن عبداللہ نے کہا اس نے حدیث کی مجھ سے سلمان نے شریک بن عبداللہ سے کہا اُس نے سنا میں نے انس بن مالک سے کہ ذکر کرتے تھے وہ اُس رات کا جبکہ رسول خدا کو مسجد کعبہ سے معراج ہوئی - کہ تون شخص ( فرشتے ) وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے - ان میں سے اہل نے کہا ان میں سے کون بھیج والے نے کہا جو ان میں بہتر ہی - ان میں سے اخیر شخص نے کہا لو ان میں سے بہتر کو وہ رات تو گذر گئی پھر کسی نے اُن کو نہیں دیکھا - یہاں تک کہ ایک دوسری رات کو آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دیکھتا تھا - اور آنکھوں سوتی اور دل جاگتا تھا اور اسطرح پیغمبروں کی آنکھوں سوتی اور اُنکے دل نہیں سوتے ہیں - پھر اُنہوں نے رسول خدا سے بات نہیں کی اور اُن کو اُٹھا کر چاہ زمزم کے پاس لے گئے - پھر ان میں سے جبریل نے کام کا ذمہ لیا - پھر جبریل نے اُن کے سینہ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک چیر ڈالا - یہاں تک کہ سینہ اور جوف کو بالکل خالی کر دیا - پھر آپ زمزم سے اُس کو دھویا - یہاں تک کہ جوف کو صاف کر ڈالا - پھر سونے کا لکن لایا گیا جس میں سونے کا لوٹا ایمانی اور حکمت سے بھرا ہوا تھا - جبریل نے اُس سے آنحضرت کے سینہ اور حلق کی رگوں کو پر کر دیا - پھر ہرادر کر دیا - پھر اُن

حدثنا عبدالعزیز بن عبداللہ قال حدثني سلمان عن شريك بن عبد الله انه قال سمعت انس بن مالك يقول ليلة أُسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه و هو قائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خذوهم فكانت تلك الليلة فلم يرههم حتى اذت ليلة أخرى فيما يرى قلبه و تمام عياله ولا ينام قلبه و كذلك الانبياء تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولا منهم جبريل فشق جدريل مابين نحره الى لبتة حتى فرغ من صدره وجوفه ففسله من مده زمزم بودة حتى انقى جوفه ثم اتى بطست من ذهب فبده تور من ذهب مستورا امانا و حكمة فحشابه صدره و لغاديدة يعقبي عروق حلقه ثم اطلقه ثم عرج به الى السماء الدنيا فضرب بابا من ابوابها فناداه اهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا و من معك قال معي محمد قال و قد بعث قال نعم قالوا فمرحبا به و اهلا يستبشر به اهل السماء لا يعلم اهل السماء بما يرود الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل هذا ابوك فسلم عليه فسلم عليه و رد عليه آدم و قال مرحبا و اهلا يا بني ففعم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا فبهرين مطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النهر والفراة عنبر هما ثم مضى

## ذَرِیَّةٌ مِّنْیَ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ

کو آسمان دنیا پر لے گیا اور اُس کا ایک دروازہ کھٹکھٹایا۔ آسمان والوں نے پکارا کہ کون ہی — کہا جبریلؑ کہا اور تھوڑے ساتھ کون ہی کہا میرے ساتھ محمد صلعم ہوں۔ پوچھا بلائے گئے ہوں — کہا ہاں کہا مرحبا آئوئے اہل آسمان اسی بشارت کو طلب کر رہے ہوں۔ کوئی آسمان کا فرشتہ نہیں جانتا کہ ان سے خدا زمین پر کیا چاہتا ہی جب تک کہ اُن کو معلوم نہ ہو — پھر آسمان اول پر آدم کو دیکھا جبریلؑ نے کہا یہ آپ کے باپ ہیں — ان کو سلام کیجیئے۔ رسول خدا نے آدم کو سلام کیا اور آدم نے جواب دیا — اور کہا مرحبا اے بہترین فرزند — پھر یکایک آسمان اول پر دو نہریں بہتی دیکھیں کہا اے جبریلؑ یہ کیسی نہریں ہیں — کہا یہ فیل و فوات کی اصل ہوں — پھر اُن کو آسمان میں لے گیا — ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے محل بنے تھے — پھر اُس میں ہاتھ ڈالا تو اس کی مٹی بالکل مشک خالص کے مانند تھی — کہا اے جبریلؑ یہ کہا ہی اس نے کہا یہ کوثر ہی جو خدا نے آپ کے لیئے تیار رکھی ہی — پھر دوسرے آسمان پر لے گیا یہاں بھی فرشتوں نے دھی کہا جو پہلوں نے کہا تھا — کہ کون ہی کہا جبریلؑ کہا تھوڑے ساتھ کرن ہی کہا محمد صلعم

یہ فی السماء فاذا ہو بغیر آخر علیہ قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرِبَ یَدُهُ فاذا ہو مسک اذفر فقال ما هذا یا جبریل قال ہو هذا کوثر الذی قد خیالک ربک ثم عرج بہ الی السماء الثانیة فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبریل قالوا ومن معک قال محمد قال وقد بعث الیہ قال نعم قالوا مرحبا بہ و اهلا ثم عرج بہ الی السماء الثالثة و قالوا له مثل ما قالت اولای والثانیة ثم عرج بہ الی السماء الرابعة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السادسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السابعة فقالوا له مثل ذلک کل سماء فیہا انبیاء قد سماہم فاعہمت منہم ادریس فی الثانیة و ہارون فی الرابعة و اخر فی الخامسة لم احفظ اسمہ و ابراہیم فی السادسة و موسی فی السابعة بتفصیل ظلم اللہ فقال موسی رب لم اظن ان یرفع علی احد ثم علا بہ فوق ذلک بما لا یعلمہ الا اللہ حتی جاء سدرة المنتہی و ذلک الجہار رب العزۃ فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الیہ فیما یوحی اللہ خمسين صلوة علی أمتک کل یوم و لیلة ثم ہبط حتی بلغ موسی فاحتبس موسی فقال یا محمد ماذا عہد الیک ربک قال عہد الی خمسين صلوة کل یوم و لیلة قال ان ایتک لا تستطیع ذلک فارجع فلیخفف عنک ربک و عنہم فالتفت الذی صلی اللہ علیہ وسلم الی جبریل کأنہ یستشہرہ فی ذلک فاشار الیہ جبریل نعم ان شئت فعلا بہ الی الجہار فقال و ہو مکانہ یا رب خفف عفا فان امتی لا تستطیع هذا فوضع عنہ

( اے ) اولاد اُس قوم کی جس کو ہم نے چڑھا لیا تھا نوح کے ساتھ

ہیں کہا 'طالب کیئے گئے' ہمیں — کہا ہاں  
 کہا مرحبا پھر تیسرے آسمان پر لے گیا وہاں  
 بھی فرشتوں نے وہی کہا جو پہلے اور دوسرے  
 آسمان پر کہا تھا — پھر چوتھے آسمان پر  
 لے گیا — پھر وہی اُنہوں نے کہا جو پہلے  
 کہا چکے تھے — پھر پانچویں آسمان پر لے  
 گیا اور یہاں بھی مثل اہل کے فرشتوں نے  
 کلام کیا — پھر چھٹے آسمان پر لے گیا اور  
 فرشتوں نے مثل اول کے کلام کیا — پھر  
 ساتویں آسمان پر لے گیا وہاں کے فرشتوں نے  
 بھی وہی کہا جو پہلیں نے کہا تھا — ہر  
 ایک آسمان میں پیغمبروں کے جدا جدا نام  
 بتائے — جن میں سے میں نے یاد رکھا  
 اندیس دوسرے آسمان میں — ہاروں چوتھے  
 میں اور کڑی دوسرے نبی پانچویں میں  
 جن کا نام یاد نہیں رہا — ابراہیم چھٹے میں  
 اور موسی ساتویں میں اس لیے کہ اُن کو  
 خدا کے ساتھ کلام کرنے کی فضیلت ہی —  
 پھر موسی نے کہا اے خدا میرے گمان میں  
 بھی نہیں تھا کہ کسی کو مجھ پر فضیلت  
 دی جائیگی — پھر خدا اُن کو اس سے

عشر صلوات ثم رجع الی موسی فاحتبسہ  
 فلم یزل یرددہ موسی الی ربہ حتی صارت  
 الی خمس صلوات ثم احتبسہ موسی عند  
 الخمس فقال یا محمد واللہ لقد راودت  
 بنی اسرائیل قومی علی ادنی من ہذا  
 فضعفوا وقرنوا فاسکضع اجسادہم وقلوبہم  
 وابدانہم وایصارہم واسماعہم فلیخفف  
 عینک ربک کر ذاک یلتفت الی نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم الی جبریل لیشیر علیہ وکان لا  
 یکرہ ذلک جبریل فرفعہ عند الخامسة  
 فقال یا رب ان استیضعفہ اجسادہم وقلوبہم  
 واسماعہم وایصارہم وابدانہم فضعف عینا  
 فقال الجبار یا محمد قال لیبک وسعدیک  
 قال انہ لا یدل القول لدی کما فرضت  
 علیک فی أم الکتاب فکل حسنة بعشر امثالہا  
 فہی خمسون فی أم الکتاب وہی خمس  
 علیک فرجع الی موسی فقال کیف فعلت  
 قال خفف عما اعطانا بکل حسنة عشر امثالہا  
 قال موسی قد راودت بنی اسرائیل علی  
 ادنی من ذلک فترکہ فارجع الی ربک  
 فلیخفف عنک ایضا قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یا موسی قد راہ استحبیت من  
 ربی مما اختلف الیہ قل فانبط بسم اللہ  
 فاستیظ و هو فی المسجد الحرام -

(صحیح بخاری صفحات ۱۱۲ و ۱۱۱)

بھی اُپر لے گیا جس کا علم سوائے خدا کے  
 پر پہنچے — پھر خدا نزدیک ہوا پھر اور بھی نزدیک ہوا — یہاں تک کہ دو کمانوں کا  
 یا اس سے بھی کم فاصلہ رکھا — پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی کہ تیری امت پر پچاس  
 نمازیں ہر روز و شب میں فرض ہوں — پھر اترے یہاں تک کہ موسی کے پاس پہنچے —  
 پھر موسی نے اُن کو روک لیا — اور کہا اے محمد صائم خدا نے آپ کو کہا حکم دیا —

## اِنَّہٗ كَانَ

کہا مجھ کو ہر رات دن میں پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہی - موسیٰ نے کہا آپ کی امت اس کی طاعت نہیں رکھتی پھر جائیئے تاکہ خدا اس میں تخفیف کرے - رسول خدا نے جبیل کی طرف دیکھا گویا کہ اس بارہ میں اُس سے صلح پوچھتے ہوں - جبیل نے کہا ہاں اگر آپ چاہوں - پھر خدا کے پاس گئے - اور کہا جبکہ وہ اپنے پہلے مقام پر تھے - اے خدا نبی کر کہونکہ میری امت اس کی طاعت نہیں رکھتی خدا نے دس نمازیں کم کر دیں - پھر موسیٰ کے پاس آئے اور موسیٰ نے اُن کو روک لیا - موسیٰ بار بار اُن کو خدا کی طرف بھیجتے تھے یہاں تک کہ پانچ نمازیں فرض رہ گئیں موسیٰ نے پھر روکا اور کہا اے محمد قسم خدا کی میں نے اپنی قوم بنی اسرائیل سے اس سے بھی کم محنت چاہی تھی - اُنہوں نے کمزوری دہائی اور اُس کو چھوڑ دیا - آپ کی امت کا جسم - قلب - بصارت اور سماعت اور بھی زیادہ ضعیف ہی - پھر جائیئے تاکہ خدا اس کو بھی معاف کر دے - رسول خدا نے جبیل کی طرف دیکھا تاکہ اس میں مشورہ دے جبیل اس کو برا نہیں جانتا تھا پھر پانچویں دفعہ بھی رسول خدا کو لہگیا - پھر رسول خدا نے کہا اے رب میری امت کے جسم - قلب - بصارت - سماعت اور بدن ضعیف ہیں - پس ہمارے حق میں کمی کر خدا نے کہا اے محمد - کہا لیک (حاضر ہوں) کہا میرا قول نہیں بدلتا جس طرح اُم الکتاب میں تجھ پر فرض کر چکا ہوں - اور ہرنیکی کا بدلہ دس فیکوں کی برابر ہوگا - اسلئے اب یہ نمازیں اُم الکتاب میں پچاس کی برابر اور تیرے نزدیک وہی پانچ ہیں - پھر موسیٰ کے پاس آئے کہا آپ نے کیا کیا - کہا خدا نے تخفیف کی اس طرح پر کہ ہرنیکی کے بدلے دس نیکیوں کا ثواب عطایت کیا - موسیٰ نے کہا واللہ میں نے تو بنی اسرائیل سے اس سے بھی کم محنت چاہی تھی - اُنہوں نے اس کو بھی چھوڑ دیا - خدا کے پاس پھر جائیئے - تاکہ خدا ان کو بھی معاف کر دے - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے موسیٰ قسم ہی خدا کی کہ مجھ کو اپنے رب سے شرم آنی ہی کہ بار بار اُس کے پاس جاؤں ! کہا - تو بسم اللہ اُترے - پھر جاگے اور اس وقت مسجد حرام میں تھے \*

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

ہشام بن یوسف نے کہا اس نے حدیث بیان

کی ہم سے معمر بن زہری سے اُس نے سعد بن

مسیب سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے

حدیث ابراہیم بن موسیٰ حدیث ہشام بن

یوسف حدیث معمر بن الزہری عن سعید

بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال النبی

بے شک وہ تھا

صلی اللہ علیہ وسلم لہلہ اُسرٰی بی رایت موسیٰ و اذا ہو رجل ضرب رجل کاذہ من رجال شقوۃ و رایت عہسی فاذا ہو رجل ربعة احمر کالما خرج من دیماس و انا اجدہ ولد ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم بہ ثم اُتیت بالاثین فی احدہما لدین و فی الآخر خمر فقال اشرب ایہما شئت فاخذت اللبن فشربہ فقول اخذت الفطرۃ اما انک لراحدت الخمر غرت امتک —

( صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱ ) — میں نے دودہ لیکر پی لیا مجھ سے کہا گیا کہ تو نے فطرت کو پسند کیا — اگر تو شراب کو پسند کرتا تو تیری اُمت گمراہ ہو جاتی \*

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن بشار نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے غندر

حدوثنا محمد بن بشار حدثنا غندر سمعنا عن قتادۃ قال سمعت ابا العالیۃ حدثنا ابن عم نبیکم یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یغبی لعبد ان یقول انا خیر من یونس بن متى و نسبہ الی ابیہ و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اُسرٰی بہ فقال موسیٰ آدم طوال کاذہ من رجال شقوۃ و قال عیسیٰ جعد مزبوع و ذکر مالک خازن النار و ذکر الدجال — ( صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱ )

کہ وہ قبیلہ شقوۃ میں سے ہوں — اور کہا موسیٰ گھونگر والے بالوں والے اور میانہ قد تھے اور دوزخ کے محافظ مالک اور دجال کا بھی ذکر کیا \*

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام بن

حدثنا ہدیۃ بن خالد حدثنا ہمام بن یحییٰ عن قتادۃ عن انس بن مالک عن

یحمٰی نے قتادہ سے انس نے انس بن مالک سے اُس نے مالک بن معصمہ سے کہ رسول اللہ

## عَبْدًا شَكُورًا ﴿۳۶﴾

صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے شبِ معراج کا ذکر کیا پھر چڑھا یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچا - اور دروازہ کھولنا چاہا پوچھا کون ہی کہا جبریل کہا تھوڑے سا تھوڑے کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کئے گئے ہوں کہا ہاں جب میں پہنچ گیا تو میں نے یحییٰ اور عیسیٰ کو دیکھا اور وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہوں - جبریل نے کہا یہہ یحییٰ اور عیسیٰ ہیں ان کو سلام کیجئے

مالک بن صعصعہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثهم عن ليلة أُسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قیل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد أرسل إليه قال نعم فلما خلصت فإذا یحیی و عیسی و هما انما خالة قال هذا یحیی و عیسی وسلم علیهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاح الصالح والنبي الصالح -

( مصباح بخاری صفحات ۲۸۷ و ۲۸۸ )

میں نے سلام کیا دونوں نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح \*

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام

نے معمر سے اور حدیث بیان کی مجھ سے معمر نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عبدالرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زہری سے کہا اس نے خبر دی مجھ کو سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے فرمایا رسول خدا نے کہ معراج کی رات میں موسیٰ سے ملا کہا پھر آنحضرت نے موسیٰ کی صفت بیان کی - کہ میں نے دیکھا وہ ایک مرد ہیں میں خیال کرتا ہوں کہ فرمایا بدن کے دبلے سر کے بال چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شمرہ میں سے ہوں - کہا اور میں عیسیٰ علیہ السلام سے ملا پھر رسول خدا نے عیسیٰ علیہ السلام کی صفت بیان کی اور فرمایا کہ وہ میانہ قد سرخ رنگ ہیں گویا

حدثنا ابراهيم ابن موسى حدثنا هشام عن معمر و حدثني معمر عن الزهري اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أُسرى بي لقيت موسى قال فنعمة فاني رجل حسبة قال مضطرب رجل الراس كأنه من رجال شذوة قال و لقيت عيسى فنعمة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربعة احمر كأنما خرج من ديماس يعني الشام و رأت ابراهيم و افا شدة و ادة به قال و أنيت بئنائين احدهما لبن والاخر فيه خمر فتيل لي خذ ايها شئت فاخذت اللبن فشربته فقبل لي بنيت الفطارة او اصبت الفطارة اما انك لو اخذت الخمر غوت امك -

( مصباح بخاری صفحہ ۲۸۹ ) -

ابھی حمام سے نکلے ہیں اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہم شکل فرزند

## ایک بعدہ شکر کرے والا ﴿۳﴾

ہوں کہا دو پیالے لائے گئے ایک میں دودہ تھا ایک میں شراب منجھہ سے کہا گیا کہ جس کو چاہو پی لو — میں نے دودہ لیکر پی لیا — پھر منجھہ سے کہا گیا کہ آپ فطرت پر ہدایت کیئے گئے یا فطرت کو حاصل کر لیا اگر شراب پی لیتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی \*  
حدیث بیان کی ہم سے محمد بن کثیر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے اسرائیل

نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عثمان بن مغیرہ نے مجاہد سے اُس نے عمر سے کہا اُس نے فرمایا رسول خدا نے دیکھا میں نے عیسیٰ — موسیٰ اور ابراہیم کو — عیسیٰ علیہ السلام تو سرخ رنگ گھونگریالے بالوں والے اور چوڑے سہلے والے تھے اور موسیٰ علیہ السلام بدن کے فربہ اور سر کے بال چھوٹے

حدثنا محمد بن کثیر حدثنا اسرائیل حدثنا عثمان بن المغیرۃ عن مجاہد عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم زایت عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاما عیسیٰ فاحمر جعد عریض الصدر و اما موسیٰ قادم جسمہ سبط کائن من رجال الزط — (صحیح بخاری صفحہ ۲۸۹) —

ہوئے تھے — گویا کہ وہ قوم زط میں سے ہیں \*

حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عبداللہ نے کہا اس

نے خبر دی ہم کو یونس نے اور حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عقیسہ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا ابن مسیب نے کہا ابو ہریرہ نے کہ جس رات رسول اللہ بیوت المقدس گئے — دو پیالے دودہ اور شراب کے پیش کیئے گئے — رسول اللہ نے اُن کی طرف دیکھا اور دودہ کو لے لیا جبریل نے کہا خدا کی تعریف ہی

حدثنا عبدان قال حدثنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس و حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عقیسۃ قال حدثنا یونس عن ابن شہاب قال ابن المسہب قال ابو ہریرۃ انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم لیلة اسری بہ بابل و ام بقدرہون من خمر و لبن فظفر الہما فاخذ اللبن قال جبریل الحمد للہ الذی ہذاک للفطرۃ لو اخذت الخمر غوت امتک (صحیح بخاری صفحہ ۶۸۴) —

جس نے آپ کو فطرت پر ہدایت کی — اگر شراب لوٹتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی \*

حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن

حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وہب قال اخبرنی یونس عن ابن شہاب نے ابن شہاب سے کہا اور سلمہ نے سلمہ میں



## و قضینا

نے جابر بن عبد اللہ سے کہا اُس نے سفا میں نے رسول اللہ سے کہہ فرماتے تھے جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا — میں حجر میں کھڑا ہوا اور خدا نے بیت المقدس کو مہری نظر کے سامنے کر دیا — میں اسکی نشانیاں اُن کو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا \*

قال ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قمت في الحجر فجعلني الله لي بهت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا انظر اليه — ( صحيح بخاري مطبوعة دہلی صفحہ ۱۲۹۴ ھجری صفحہ ۶۸۴ ) —

حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن بکیر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث نے عقیل سے اس نے ابن شہاب سے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے کہا اس نے سفا میں نے جابر بن عبد اللہ سے سفا اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ فرماتے تھے جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا خدا نے بیت المقدس کو مہری نظروں میں جلوہ گر کر دیا — میں اُس کی نشانیاں

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قمت في الحجر فجعلني الله لي بهت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا انظر اليه — ( صحيح بخاري صفحہ ۵۳۸ ) —

اُن کو بتاتا تھا اور اُس کو دیکھتا جاتا تھا \*

کہا عبدان نے خبر دی ہم کو عبد اللہ نے کہا اُس نے خبر دی ہم کو یونس نے زہری سے کہا انس بن مالک نے کہ ابودر حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہری گھر کی چھت شق ہوئی اور میں اُس وقت مکہ میں تھا — پھر جبیرؓ نازل ہوا اور اُس نے میرے سینہ کو چاک کھا پھر آپ زمزم سے اُس کو دھویا پھر سونے کا لکن حکمت و ایمان سے بہرا ہوا لایا — اور اس کو میرے سینہ میں ڈالکر سینہ کو برابری کر دیا — پھر مہرا ہاتھ پکڑا اور آسمان اُڑ

و قال عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال انس بن مالك كان ابودر يحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقفي و انا بمكة فنزل جبيرل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب مملئي حكمة و ايماننا فافرحنا فيها صدري ثم اطبقه ثم اخذ يودي ففرج بي الى السماء الدنيا فقال جبيرل اخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال جبيرل — ( صحيح بخاري ) —

اور ہم نے حکم بھیج دیا

پر چڑھا لے گیا — جبریل نے آسمان کے محافظ سے کہا کہول کہا کون ہی کہا جبریل \*  
 حدیث بیان کی کہ ہم سے اسمعیل نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے بھائی  
 نے سلیمان سے اُس نے شریک بن عبداللہ بن  
 ابو نمر سے کہا اس نے سنا میں نے انس بن  
 مالک سے بیان کرتے تھے ہم سے اُس رات کا  
 جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد  
 کعبہ سے معراج ہوئی — کہ وحی آئے سے پہلے  
 تھیں شخص آنحضرت کے پاس آئے اور وہ  
 مسجد حرام میں سوتے تھے — ان میں سے  
 پہلے نے کہا کہ وہ انہوں سے کون ہی — درمیانی  
 شخص نے کہا کہ وہ ان سب میں سے بہتر  
 ہی — اخیر شخص نے کہا کہ ان میں سے  
 بہتر کو لے چلو پھر وہ رات تو گذر گئی —  
 اور اُن کو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ  
 وہ ایک اور شب کو آنحضرت کے پاس ایسی حالت میں آئے کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور  
 حضرت کی آنکھیں سوتی اور دل جاگتا تھا — اسی طرح پیغمبروں کی آنکھیں سوتی  
 اور دل جاگتا ہی پھر جبریل نے اُن کا کام اپنے ذمہ لیا — پھر اُن کو آسمان پر چڑھا  
 لے گیا \*

### احادیث مسلم

حدیث بیان کی کہ ہم سے شیبان بن فروخ نے کہا اس نے حدیث بیان کی کہ ہم سے حماد  
 بن سلمہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی کہ ہم سے ثابت یثانی نے انس بن مالک سے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 براق لایا گیا اور وہ ایک سفید رنگ کا جانور  
 تھا گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا اپنی نظر کی  
 انتہا پر قدم رکھتا تھا — میں اس پر سوار ہو کر  
 بہت المقدس پہنچا — اور براق کو اُس  
 حدیث شیبان بن فروخ قال حدثنا حماد  
 بن سلمة قال حدثنا ثابت البثاني عن انس  
 بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اُتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل  
 فوق الصمار ودون البغل يضع حافرة عند منتهى  
 طرفه قال فركبته حتى اتيت به المقدس

## اِلٰی بَنِي إِسْرَآئِيلَ

جلقہ سے باندہ دیا جس سے اور نبی باندھتے تھے — پھر مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز پڑھی پھر مسجد سے نکلا = جبریل ایک پیالہ شراب کا اور ایک دودھ کا لایا — میں نے دودھ کو پسند کیا = جبریل علیہ السلام نے کہا کہ آپ نے فطرت کو پسند کیا — پھر مجھ کو آسمان پر لے گیا جبریل نے آسمان کا دروازہ کھلوانا چاہا کہا گھا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں — پوچھا کہا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر ہمارے لیئے دروازہ کھل گیا — ناگاہ مجھ کو آدم نظر پڑے — آدم نے مجھ کو مرحبا کہہ کر میرے لیئے ٹیگ دعا کی پھر جبریل ہم کو دوسرے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں — پھر دروازہ کھل گیا ناگاہ مجھ کو خالہ زاد بھائی عیسیٰ بن مریم اور یحییٰ بن زکریا نظر آئے دونوں نے مرحبا کہہ کر میرے لیئے ٹیگ دعا کی پھر جبریل ہم کو تیسرے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر دروازہ

قال فربطته بالصلقة التي يربطه بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصاحت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بائنا من خمر و انا من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة ثم عرج بها الى السماء فاستنصحت جبريل فقبل من انت قال جبريل قبل و من معك قال محمد قبل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لما فاذا انا بادم صلى الله عليه وسلم فرحب بي و دعاني بخير ثم عرج بها الى السماء الثانية فاستفتحت جبريل عليه السلام فقبل من انت قال جبريل قبل و من معك قال محمد قبل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لما فاذا انا بيوسف صلى الله عليه وسلم و اذا هو قد اعطى شطر الحسن قال فرحب بي و دعاني بخير ثم عرج بها الى السماء الرابعة فاستنصحت جبريل عليه السلام قبل من هذا قال جبريل قبل و من معك قال محمد قبل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لما فاذا انا بادر يس صلى الله عليه وسلم فرحب بي و دعاني بخير قال الله عز وجل و رفعاة مكانا عليا ثم عرج بها الى السماء الخامسة فاستفتحت جبريل فقبل من هذا قال جبريل قبل و من معك قال محمد قبل و قد

## بلی اسرائیل کے پاس

کھل گیا اور میں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا اور ان کو حسن کا ایک حصہ عطا ہوا تھا ۔ یوسف علیہ السلام نے مرحبا کہہ کر میرے لیٹے نیک دعا کی پھر جبریل ہمکو چوتھے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تھوڑے ساتھ کون ہی - کہا محمد صلعم ہیں - پوچھا کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے اندیس علیہ السلام کو دیکھا - اندیس نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لیٹے نیک دعا کی - خدا نے فرمایا ہی کہ ہم نے اسکو اونچی جگہ اُتھالیا پھر جبریل ہمکو پانچویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تھوڑے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں پھر دروازہ کھل گیا - اور میں نے ہارون کو دیکھا - ہارون نے بھی میرے لیٹے مرحبا کہہ کر نیک دعا کی پھر جبریل ہمکو چھٹے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا موسیٰ نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لیٹے نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا

بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا ہارون صلی اللہ علیہ وسلم فرحب بی ودعا لی الظہر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل قہل من هذا قال جبریل قہل و من معک قال محمد قہل وقد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا باموسى صلی اللہ علیہ وسلم فرحب بی ودعانی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل قہل من هذا قال جبریل قہل و من معک قال محمد قہل و قد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم مسندا ظہرہ الی الہیت المعمور و اذا هو یدخلہ کل یوم سبعون الف ملک لا یوردون الیہ ثم ذہب بی الی السدرۃ المفتی فاذا ورقہا کاذان الفیلۃ و اذا ثمرہا کالقلال قال فلما غشیہا من امراللہ ماغشی تغیرت فما احد من خلق اللہ یستطیع ان یلعنہا من حسنہا فارحی الی ما او حی ففرض علی خمسین صلوة فی کل یوم و لیلۃ فنزلت الی موسیٰ علیہ السلام فقال ما فرض ربک علی امتک قلت خمسین صلوة قال ارجع الی ربک فاسأله التخصیف فان امتک لا یطیقون ذلک فانی قد ہلوت بلی اسرائیل و خبرتہم قال فرجعت الی ربی فقلت یارب خفف علی امتی فحط عنی خمساً فرجعت الی موسیٰ فقلت حط عنی خمساً قال ان امتک لا یطیقون ذلک فارجع الی ربک فسلہ التخصیف قال فلم ازل ارجع بہن ربی تبارک و تعالیٰ و بین موسیٰ علیہ السلام حتی قال یا محمد انہن خمس صلوة کل یوم و لیلۃ لکل عشر فذلک

## فی الکتب

خمسوں صلوة و من ہم بمصطفیٰ فلم یعملہا کتبت لہ حسنة فان عملہا کتبت لہ عشرًا و من ہم بسوءة فلم یعملہا لم تکتب شیئا فان عملہا کتبت سوءة واحدة قال فلزلت حتی انتہیت الی موسیٰ علیہ السلام فاخبرته فقال ارجع الی ربک فسلہ التخفیف فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت قد رجعت الی ربی حتی استعصمت منہ — (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۱) -

پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تو ہے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں = پوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا بہت المعمور کی طرف پشت کا سہارا لیٹے بیٹھے ہیں اور بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور پھر دوبارہ نہیں آتے پھر جبریل مجھ کو سدرۃ المغتبیٰ کی طرف لے گیا اُس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی برابر اور پہل مٹکوں کی برابر تھے — جب حکم الہی سے اس پر جو چھانا تھا چھا گیا تو اس کی حالت بدل گئی پھر کسی انسان کی طاقت نہیں ہی کہ اس کے حسن کی تعریف کر سکے پھر خدا نے مجھے پر جو وحی بھیجی تھی بھیجی — اور مجھے پر پچاس نمازیں ہر روز فرض کیں پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا پچاس نمازیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کھیجئے آپ کی اُمت میں اس فرض کے ادا کرنے کی طاقت نہیں ہی میں بنی اسرائیل کو خوب آزما چکا ہوں میں دوبارہ خدا کے پاس گیا اور کہا اے خدا میری اُمت کے لیئے تخفیف کر خدا نے پانچ نمازیں کم کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور اُن سے کہا کہ خدا نے پانچ کم کر دیں — کہا آپ کی اُمت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کھیجئے رسول اللہ فرماتے ہیں کہ میں بار بار خدا اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان آتا جاتا تھا یہاں تک کہ خدا نے فرمایا اے محمد صلعم رات دن میں پانچ نمازیں ہوں اور ہر نماز پر دس کا ثواب اس طرح پچاس نمازیں ہوں — اور جو شخص نیکی کا ارادہ کرے اور اس کو عمل میں نہ لائے میں اس کی ایک فیعی لکھونگا اور جو عمل میں لائے اُسکی دس نیکیاں لکھونگا اور جو بدی کا ارادہ کرے اور اسکو عمل میں نہ لائے اس کی بدی نہیں لکھی جائیگی اور اگر عمل میں لائے تو صرف ایک بدی لکھونگا — پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا = اور اُن کو خبر دی کہا خدا کے پاس پھر جائیئے اور اس

## کتاب میں

میں کمی کی درخواست کیجئے — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے کہا میں خدا کے پاس اٹنی دفعہ جا چکا ہوں کہ اب مجھے اُس سے شرم آتی ہے۔  
حدیث بیان کی ہے ہارون بن سعد ایلی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہے کہ

ابن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو سلیمان نے اور وہ بلال کے بیٹے ہیں کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے شریک بن عبد اللہ بن ابو نمر نے کہا اُس نے انس بن مالک سے کہ ذکر کرتے تھے ہم سے اُس رات کا جبکہ رسول خدا کو مسجد حرام سے معراج ہوئی — کہ آنحضرت کے پاس وحی آنے سے پہلے تین شخص آئے — اور آنحضرت مسجد حرام میں سوتے تھے راوی نے ثابت بھائی

حدیثا ہارون بن سعد ایلی قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني سليمان وهو ابن بلال قال حدثني شريك بن عبد الله بن ابي زمر قال سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام و ساق الحديث بقصة فتحو حديث ثابت البهاني و قدم فيه شيئا و اخر و زاد و نقص ( صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ ) -

کی حدیث کی مانند تمام قصہ کو بیان کیا اور اس میں کچھ تقدیم و تاخیر کی ہے۔  
کچھ کمی اور زیادتی \*

حدیث بیان کی ہے ہارون بن سعد ایلی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہے کہ

ابن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو ہونس نے ابن شہاب سے اُس نے انس بن مالک سے کہا اُس نے کہ ابو ذر بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہرے گہر کی چھت شق ہوئی اور میں اُس وقت مکہ میں تھا — پھر جب ریل نازل ہوا اور اُس نے میرے سینہ کو چیرا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا پھر سونے کا لکڑی لایا جو حکمت و ایمان سے بھرا ہوا تھا پھر اُس کو مہرے سینہ میں اوندھیل دیا اور پھر مہرے سینہ کو برابر کر دیا — پھر

حدثني حرمة بن يحيى التميمي قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابوذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي و انا بمكة ففرج جبriel عليه السلام ففرج صدري ثم غسله من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئة حكمة و ايمان فادخلها في صدري ثم اطبقه ثم اخذ بهدي فرج بي الى السماء فلما جئنا السماء الدنيا قال جبriel لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال هذا جبriel قال هل معك احد قال نعم معي محمد قال فارسل اليه قال نعم لفتح قال

## لَتَفْسِدُنَّ

مہرا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے گیا جب ہم پہلے آسمان پر پہنچے جبریل نے محتافظ سے کہا کہول پوچھا کون ہی کہا جبریل پوچھا کہ تیرے ساتھ کرئی ہی کہا ہاں میرے ساتھ متعدد صلعم ہیں پوچھا بلائے گئے ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا جب ہم آسمان اول پر گئے تو ہم نے دیکھا کہ ایک شخص کی دائیں اور بائیں طرف کچھ دھندلی سی صورتیں تھیں دائیں طرف دیکھ کر ہلستا ہی اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہی اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون ہی کہا یہ آدم ہیں اور صورتیں جو ان کے دائیں اور بائیں طرف ہیں اُن کی اولاد کی روحیں ہیں - اور دائیں طرف والی جتنی اور بائیں طرف والی روزخی ہیں - اس لیئے دائیں طرف دیکھ کر ہلستے اور بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں - پھر جبریل مجھ کو دوسرے آسمان پر لے گیا اور محتافظ سے کہا کہول اس محتافظ نے بھی وہی کہا جو آسمان اول کے محتافظ نے کہا تھا پھر دروازہ کھل گیا انس بن مالک کہتے تھے کہ ابوذر نے یہ تو بیان کیا کہ رسول خدا نے اسمانوں میں آدم - ادریس - عیسیٰ - موسیٰ اور ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا مگر ان کے مقامات کی تعیین نہیں کی - سوائے اس کے کہ آدم کو پہلے آسمان پر اور ابراہیم کو

فلما علونا السماء الدنيا فاذا رجل عن يمينه اسودة و عن يساره اسودة قال فاذا نظر قبل يمينه ضحك و اذا نظر قبل شماله بكى قال فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح قال قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم صلى الله عليه وسلم و هذه الاسودة عن يمينه و عن شماله نسمة بنية فاهل اليمين اهل الجنة والاسودة التي عند شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك و اذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرج بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح قال فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا ففتح فقال انس بن مالك فذكر انه وجد في السموات آدم و ادریس و عيسى و موسى و ابراهيم عليهم السلام و لم يثبت كيف ملازلهم غير انه ذكر انه قد وجد آدم عليه السلام في السماء الدنيا و ابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل و رسول الله صلى الله عليه و سلم بادریس قال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ادریس قال ثم مررت بموسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا موسى قال ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب واخبرني ابن حزم ان ابن عباس واباحبة الانصاري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

کہ البتہ تم فساد کرو گے

چھٹے آسمان پر پایا۔ راوی کہتا ہی کہ جب رسول خدا اور جبریل اندیس کے پاس پہنچے۔ اندیس نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی جبریل نے کہا یہ اندیس ہیں پھر میں موسیٰ کے پاس پہنچا۔ موسیٰ نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ موسیٰ ہیں پھر میں عیسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ مریم کے بیٹے عیسیٰ ہیں = پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا ابراہیم علیہ السلام نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں کہا ابن شہاب نے اور خبر دی مجھ کو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو حبة الانصاری کہتے تھے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ پھر جبریل مجھ کو

ثم عرج بی حتی ظهرت لمستوی اسمع فیہ صریف الاقام۔ قال ابن حزم والنس بن مالک قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض الله على أمي خمسون صلوة قال فرجعت بذلك حتى أمر بموسى عليه السلام فقال ماذا فرض ربك على أمك قلت فرض عليهم خمسين صلوة قال لی موسى فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك قال فرجعت ربی فوضع شطرها قال فرجعت الی موسى عليه السلام فاخبرته قال راجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك قال فرجعت ربی فقال هی خمس و هی خمسون لا یدل القول لدی قال فرجعت الی موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربی قال ثم انطلق بی جبریل حتی فاتی سدرۃ المقتبى فغشيها الوان لا ادري ما هی قال ثم دخلت الجنة فاذا فیها جنابذ اللؤلؤ و اذا ترابها المسك

( صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳ )

ایسی جگہ لے گیا جہاں میں قلموں کے چلنے کی آواز سُننا تھا۔ کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ خدا نے میری امت پر پچاس نمازیں فرض کیں۔ پھر میں اُٹھا پھرا اور موسیٰ کے پاس آیا۔ موسیٰ نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا میں نے کہا کہ ان پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں موسیٰ نے مجھ سے کہا پھر خدا سے کہئے کیونکہ آپ کی امت ہرگز اس کا تحمل نہیں کر سکیگی میں نے پھر کہا خدا نے ایک حصہ اس میں سے معاف کر دیا۔ پھر میں موسیٰ کے پاس آیا اور اُن کو خبر دی کہا خدا سے پھر کہئے آپ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔ میں نے پھر کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں فرض ہیں اور



## فِي الْأَرْضِ

یہی پچاس کی برابر ہوں مہرا تول نہیں بدلتا۔ میں پھر موسیٰ کے پاس آیا کہا خدا سے پھر کہئے میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہے پھر جبریل مجھ کو لے چلا تاکہ سدرۃ المفقی کے پاس جائیں = سدرۃ پر کچھہ رنگ چھائے ہوئے تھے جن کی حقیقت میں نہیں جانتا پھر مہن جنت میں گیا اس میں موتی کے قبی تھے اور اسکی مٹی مشک تھی \*

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن مثنی نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے محمد

بن ابو عدی نے سعد بن قنادة سے اس نے انس بن مالک سے شاید راوی نے کہا اس نے مالک بن صعصعة سے جو اسکی قوم کا ایک شخص ہی کہا اس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھہ سوتا کچھہ جاگتا تھا کہ میں نے سدا کرٹی کہتا ہی تین مہن کا ایک جو دو کے درمیان ہی پھر میرے پاس آیا اور مجھ لے چلا پھر سونے کا لگن جس میں آب زمزم بھرا تھا لایا گیا اور مہرا سیفہ یہاں سے یہاں تک کھولا گیا - قنادة کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی سے پوچھا اس سے کیا مراد ہے کہا شکم کے زویرین حصہ تک پھر میرا دل نکال کر آب زمزم سے دھویا گیا اور اسی جگہ رکھ دیا گیا پھر ایمان اور حکمت سے بھر دیا گیا پھر ایک سفید رنگ کا جانور لایا گیا جس کو براق کہتے ہوں گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا انتہا نظر تک قدم مارتا تھا = میں اُس پر سوار کیا گیا پھر ہم چلے اور آسمان دنیا پر پہنچے جبریل نے دروازہ کھلوانا چاہا اُس سے

حدثنا محمد بن المثني قال حدثنا محمد بن ابي عدي عن سعد بن قنادة عن انس بن مالك لعله قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بيانا اذا عند البهت بهن الذائم واليقظان اذ سمعت قائلا يقول احد الثلاثة بين الرجلين فاتيت فانطلقت بي فاتيت بطاست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدرى الى كذا وكذا قال قنادة قلت للذي معي ما يعني قال الى اسفل بطنه فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم ثم اعيد مكانه ثم حشي ايمانا وحكمة ثم اتيت بدابة ابهى يقال له البراق فوق الكمار و دون البغل يقع خطرة عند انصى طرفه فصملت عليه ثم انطلقنا حتى اتينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قول و قد بعث اليه قال نعم قال ففتح لنا و قال مرحبا ولنعم المصطفى جاء قال فاتينا على آدم عليه السلام و ساق الحديث بقصة و ذكر انه لقي في السماء الثالثة موسى ويحيى عليهما السلام وفي الثالثة يوسف عليه السلام و في الرابعة ادریس عليه السلام وفي الخامسة هارون

## زمرہ میں

پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل پوچھا تو بڑے  
ساتھ کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں پھر  
ہمارے لیئے دروازہ کھل گیا اور کہا مرحبا کیا  
خوب آنا ہوا = پھر ہم آدم علیہ السلام کے پاس  
پہنچے پھر رادی نے تمام قصہ بیان کیا اور  
یہہ ذکر کیا کہ دوسرے آسمان پر عیسیٰ اور  
یحییٰ علیہم السلام سے اور تیسرے آسمان پر  
یوسف علیہ السلام سے اور چوتھے پر ادریس  
علیہ السلام سے اور پانچویں پر ہارون علیہ السلام  
سے ملے پھر فرمایا کہ ہم چلے اور چہتے آسمان  
پر پہنچے — پھر میں موسیٰ علیہ السلام سے  
ملا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے برادر  
صالح اور نبی صالح جب میں آگے بڑھا تو  
موسیٰ علیہ السلام روئے آواز آئی کہ کہیں  
ورتے ہو کہا اے خدا یہہ لڑکا جس کو تولد  
میرے بعد نبوت دی ہی — اس کی  
اُمت کے لوگ مہری اُمت والوں سے زیادہ  
جنت میں جائیگے = پھر ہم چلے اور ساتویں  
آسمان پر پہنچے اور میں ابراہیم علیہ السلام سے

علیہ السلام قال ثم انطلقا حتى انتهينا الى  
السماء السادسة فاتيت على موسى صلى الله  
عليه وسلم فسلمت عليه فقال مرحبا بالاخ  
الصالح والنبى الصالح فلما جاوزته بكى  
ففردي ما يبكيك قال وب هذا غلام بعثته  
بعدي يدخل من امته الجنة اكثر مما  
يدخل من امتي قال ثم انطلقا حتى  
انتهينا الى السماء السابعة فاتيت على ابراهيم  
عليه السلام و قال في الحديث وحدث نبى  
الله صلى الله عليه وسلم انه راي اربعة انهار  
يخرج من اصلها نهران ظاهران ونهران  
باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الانهار قال  
اما النهران الباطنان فنهران في الجنة  
و اما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع  
لى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا  
قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم  
سبعون الف ملك اذا خرجوا ملء لم يعودوا  
اليه آخر ما عليهم ثم انتهت بانائين احدهما  
خمر والاخر لبن فعرضا علي فاخترت اللبن  
فقال اصبت اصاب الله بك اُمتك على  
الفطرة ثم فرضت على كل يوم خمسون  
صلوة ثم ذكر قصتها الى آخر الحديث =  
( صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ )

ملا = پھر رادی نے حدیث میں بیان کیا ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا  
کہ چار نہریں دیکھیں جو اس کی جز سے نکلتی ہیں دو نہریں ظاہر اور دو پوشیدہ  
میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہہ کیا نہریں ہوں — کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں  
جاتی ہیں اور دو ظاہر نیل اور فرات ہیں — پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا میں  
نے پوچھا کہ اے جبریل یہہ کیا ہی — کہا یہہ بیت المعمور ہی جس میں ہر روز ستر  
ہزار فرشتے آتے ہوں اور حبیب جاتے ہوں تو دوبارہ کہہ دی نہیں آتے پھر دو پہلے پیش

## مَرْقِیْن

کیئے گئے ایک شراب کا اور ایک دودھ کا — میں نے دودھ کو پسند کیا مجھے سے کہا گیا کہ آپ نے فطرت کو حاصل کیا خدا آپ کی اُمت کو بھی یہی نصیب کرے — پھر مجھے پر ہر روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں — پھر راوی نے تمام قصہ آخر حدیث تک بیان کیا \*

حدیث بیان کی ہم سے متحکم بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ماہ

بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھے سے میرے باپ نے قتادہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر راوی نے اسی کی مانند بیان کیا اور زیادہ کہا اُس میں یہ بیان کہ سونے کا لکن حکمت و ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا — پھر گلے سے پیٹ کی نرم

حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه وزاد فيه فاتيت بطست من ذهب مملئي حكمة وايمانا فشق من النحر الى سراق البطن فغسل بماء زمزم ثم ملئني حكمة وايمانا - ( صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ ) =

جگہ تک چیرا گیا پھر آب زمزم سے دھویا گیا پھر ایک حکمت و ایمان سے بھر دیا گیا \*

حدیث کی مجھے سے متحکم بن مثنیٰ اور ابن بشار نے کہا ابن مثنیٰ نے حدیث

بیان کی ہم سے متحکم بن جعفر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے قتادہ سے کہا اُس نے سفا میں نے ابوالعالیہ سے کہتے ہیں وہ کہ حدیث بیان کی مجھے سے تمہارے نبی صلعم کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے کہا انہوں نے کہ ذکر کیا رسول اللہ نے وقت معراج کا اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام لمبی قد کے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شمرہ میں سے ہیں اور کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام گھونگر والے ہال والے اور مہانہ

حدثني محمد بن المثنی و ابن بشار قال ابن المثنی حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن قتادة قال سمعت ابا العالیة يقول حدثني ابن عم نبینکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اُسوی بہ فقال موسی آدم طوال کفہ من وجال شمرۃ و قال عیسی جعد مربع و ذکر مالکا خازن جہنم و ذکر الدجال —

( صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ ) =

قد کے ہیں — اور درزخ کے محافظ مالک اور دجال کا بھی ذکر کیا ( مگر واضح ہو کہ دجال کے قصہ کی اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں ہے ) \*

دو دفعہ

حدیث بھان کی ہم سے عبد بن حمہد نے کہا اُس نے حدیث بھان کی ہم سے یونس

بن محمد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے شیمان بن عبدالرحمن نے قتادہ سے اُس نے

ابوالعالیہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے تمہارے نبی صلعم کے چچا کے بیٹے ابن

عباس نے کہا اُنہوں نے کہ رسول اللہ نے فرمایا

کہ میں معراج کی رات موسیٰ بن عمران کے

پاس پہنچا — وہ دراز قامت گھونگریالہ بالوں

والے ہوں گویا کہ وہ قبیلہ شقوۃ میں سے ہیں

اور میں نے مریم کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو

مؤانہ بدن مائل بسرخی و سہیدی لمبی بالوں

والا دیکھا اور رسول خدا نے دوزخ کے محتافظ

مالک اور دجال کو بھی دیکھا اُن نشانوں

میں جو خدا نے دکھائیں — تم اس کے دیکھنے

تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ نے موسیٰ

حدثنا عبد بن حمید قال حدثنا یونس

بن محمد قال حدثنا شیمان بن عبدالرحمن

عن قتادہ عن ابی العالیہ قال حدثنا ابن عم

نبینکم صلی اللہ علیہ وسلم ابن عباس قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مررت

لیلۃ اُسری بی علی موسیٰ بن عمران و رجل

آدم طوال جعد کانه من رجال شقوۃ و رایت

عیسیٰ بن مریم مربوع الخلق الی الصخرۃ

والبیاض سبط الراس و اُرِی مالکا خازن النار

و الدجال فی آیات اراهن اللہ ایۃ فلا تکن

فی مرۃ من لقاۃ قال کان قتادہ یفسرھا

ان الذی صلی اللہ علیہ وسلم قد لقی موسیٰ

علیہ السلام —

( صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ ) —

میں کچھ شک نہ لاؤ — قتادہ اس کی

علیہ السلام کو دیکھا \* )

حدیث بھان کی ہم سے محمد بن رمح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس

ابو زبیر سے اُس نے جابر سے کہ رسول اللہ نے

فرمایا کہ انبیا مہرے سامنے لائے گئے — میں نے

دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام بدن کے دبلے ہیں

گویا کہ وہ قبیلہ شقوۃ میں سے ہوں اور میں

نے مریم کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ

وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا عروہ بن

مسعود سے مشابہ ہیں اور میں نے ابراہیم علیہ

السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں

نے دیکھا تمہارے آقا سے ملتے جلتے ہوں —

حدثنا محمد بن رمح قال حدثنا اللہ

عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال عرض علی الانبیاء فاذا موسیٰ

ضرب من الرجال کانه من رجال شقوۃ و

رایت عیسیٰ بن مریم فاذا اقرب من رایت

بہ شبھا عروہ بن مسعود و رایت ابراہیم فاذا

اقرب من رایت بہ شبھا صاحبکم یعلیٰ نفسہ

و رایت جبریل علیہ السلام فاذا اقرب من

رایت بہ شبھا دحیۃ و فی رواۃ ابن رمح

دحیۃ بن خلیفۃ —

( صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵ ) —

## وَلْتَعْلُنْ أَعْلُوا كَبِيرَا

اور اس سے خود اپنی ذات مراد لی — اور میں نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا دھیہ کے مشابہ ہوں اور ابن رمح کی روایت میں ہی دھیہ بن خلیفہ \*

حدیث بیان کی منجھت سے محمد بن رافع اور عبد بن حمید نے اور دونوں کے لفظ قرطب قریب ہوں کہا ابن رافع نے کہ حدیث بیان کی ہم سے اور کہا عبد نے حدیث بیان کی ہم سے عبدالرزاق نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زہری سے کہا اس نے خبر دی منجھو سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر آنحضرت نے اُن کا حلیہ بیان کیا کہ وہ ”میں خہال کرتا ہوں کہ آپ نے فرمایا“ بدن سے دبے ہیں اور بال چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شمرہ میں سے ہیں اور فرمایا میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر آنحضرت نے اُن کا حلیہ بیان کیا کہ وہ میانہ

حدیثی محمد بن رافع و عبد بن حمید و تقارباً فی اللفظ قال ابن رافع حدثنا و قال عبد حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين اسرى بي لقوت موسى عليه السلام فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الراس كانه من رجال شمره قال و لقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة احمر كانما خرج من ديماس يعني حماما قال و رايت ابراهيم عليه السلام و انا اشبهه ولده به قال فاتيته بئنائين في احدهما لبن و في الاخر خمر فقبل لي خذ ايها شئت فاخذت اللبن فشربته فقال هديت الفطرة او اصببت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر غوت امتك —

( صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵ ) قد سرخ رنگ ہیں گویا ابھی حمام سے نہا کر نکلے ہیں اور فرمایا کہ میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمشکل فرزند ہوں پھر فرمایا کہ میرے آگے دو پھالے پوش کئے ایک میں دودہ اور ایک میں شراب تھی اور منجھت سے کہا گیا کہ ان میں سے جس کو چاہئے لوجہئے میں نے دودہ کو لیکر پی لیا کہا کہ آپ فطرت پر ہدایت کئے گئے یا آپ نے فطرت کو پسند کیا اگر آپ شراب کو لیتے تو آپ کی اُمت بہک جاتی (لبن جو ایک قدرتی چیز ہی اُس سے مراد فطرت لی ہی اور خمر جو مصنوعی چیز ہی دنیا کی اُس سے غواہت مراد لی ہی) \*

اور البتہ تم بڑے جاوگے بڑے جانا بہت بڑا ﴿۴﴾

حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن ابو شیبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے ابو اسامہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی  
 ہم سے مالک بن مغول نے اور حدیث بیان  
 کی ہم سے ابن نمیر اور زہیر بن حرب دونوں  
 نے عبداللہ بن نمیر سے اور اُن کے الفاظ ملتے  
 جلتے ہوں — کہا ابن نمیر نے حدیث بیان  
 کی مہرے باپ نے کہا اس نے حدیث بیان کی  
 ہم سے مالک بن مغول نے زہیر بن عدی سے  
 اُس نے طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرہ سے  
 اُس نے عبداللہ سے کہا انہوں نے جب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی سدرۃ المنتہی  
 تک گئے اور وہ چہلے آسمان میں ہی جو چیز  
 زمین سے اُپر جاتی ہی یہیں تک جا کر رک  
 جاتی ہی — اور جو چیز اس کے اُپر سے آتی  
 ہی وہ یہی یہیں آ کر رک جاتی ہی — خدا  
 فرماتا ہی جب چھا جائے سدرہ پُر جو چھا

جائے = روای کہتا ہی کہ اس سے مراد سونے کے پروانے ہوں — پھر کہا کہ رسول اللہ کو تین چیزیں عطا ہوئیں = پانچ نمازیں اور سورۃ بقرہ کی اخیر آیتیں اور اُن کی اُمت میں سے جس نے خدا کے ساتھ شرک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے \*

حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لہث نے عقل

سے اُس نے زہری سے اُس نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن  
سے اُس نے جابر بن عبداللہ سے کہ رسول اللہ معلم  
نے فرمایا کہ جب مجھ کو قریش نے چھٹایا میں  
حجر میں کھڑا ہوا خدا نے بیت المقدس کو  
مہرے سامنے جلوہ گر کر دیا میں اس کی نشان دہی  
انکو پتاتا تھا اور اُسکی طرف دیکھتا جاتا تھا \*

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن  
عقيل عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن  
عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لما كذبتني قريش قمت  
في الحجر فحلفي الله لي بهت المقدس  
فطلفت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه -  
( صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۶ ) =

## فَإِذَا جَاءَ

حدیث بیان کی مجھ سے زہر بن حرب نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حبیب بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان

کی ہم سے عبدالعزیز نے اور وہ ابو سلمہ کے بیٹے

ہیں — عبداللہ بن فضل سے اُس نے ابوسلمہ

بن عبدالرحمن سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا

اُنہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ میں نے اپنے تئیں حبیر مہوں دیکھا

اور قریش مجھ سے بیت المقدس تک میرے

جانے کا حال پوچھتے تھے — اُنہوں نے بہت

المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے پوچھیں

جو مجھ کو یاد نہیں تھیں — میں اس قدر

گھبرایا کہ کہی ایسا نہیں گھبرایا تھا —

آنحضرت فرماتے ہوں کہ خدا نے بیت المقدس

کو مجھ سے قریب کر دیا میں اس کی

طرف دیکھتا تھا اور قریش مجھ سے جو

پوچھتے تھے میں اُن کو بتاتا تھا — اور میں

نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا

میں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کہتے نماز

پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن دلا اور بال گھونگر یا لہ

تھے گویا کہ وہ پہلے شہرہ میں سے ہوں اور

حدیثی زہیر بن حرب قال حدثنا حبیب

بن المثنیٰ قال حدثنا عبدالعزیز و هو ابن

ابی سلمۃ عن عبداللہ بن الفضل عن

ابی سلمۃ بن عبدالرحمن عن ابی ہریرۃ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لقد رايتني فی الحبحر و قریش تسألني عن

مسراي فسألني عن اشیاء من بیت

المقدس لم اثبتہا فکرت کربة ما کربت

مثله قط قال و رفعہ اللہ لی انظر اللہ

ما یسألوني عن شئی الا انبأتهم به و

قد رايتني فی جماعة من الانبیاء فاذا موسیٰ

علیہ السلام قائم یصلي فاذا رجل ضرب جعد

کله من رجال شہوة و اذا عہسی بن

مریم علیہ السلام قائم یصلي اقرب الناس

به شہبا عروۃ بن مسعود الثقفي و اذا

ابراہیم علیہ السلام قائم یصلي اشد الناس

بہ صاحبکم یعنی نفسہ صلی اللہ علیہ وسلم

فكانت الصلوة فامتهم فلما فرغت من

الصلوة قال قائل یا محمد هذا مالک صاحب

الغار فسلم علیہ فالتفت اللہ فہدأني بالسلام

( صفحہ ۹۶ صحیح مسلم جلد اول ) —

میں نے دیکھا کہ عہسی بن مریم علیہ السلام کہتے نماز پڑھتے ہوں اور وہ سب آدمیوں میں

عروۃ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہیں — اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ

کہتے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں سے تمہارے آقا سے زیادہ مشابہ ہیں — اس سے

حضرت نے اپنی ذات مبارک مراد لی پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے امامت کی جب

نماز سے فارغ ہوا ایک نے کہا اے محمد یہ مالک ہی دوزخ کا محافظ اسکو سلام کیجئے —

میں اس کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے پہلے سلام کیا \*

پھر جب آویگا

### احادیث ترمذی

حدیث بیان کی ہم سے یعقوب بن ابراہیم الدورقی حدیث

حدیثنا یعقوب بن ابراہیم الدورقی حدیثنا  
ابو تمیلہ عن الزہیر ابن جفادہ عن ابن ہریرہ  
عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم لما انتہینا الی بیت المقدس قال  
جبریل با صبعہ فخرق بہ العنجر و شدہ  
البراق —

( ترمذی صفحہ ۵۱۳ )

حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن منصور نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حدیثنا اسحاق بن منصور حدیثنا عبد الرزاق  
حدیثنا معمر عن قتادہ عن انس ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اتی بالبراق لیلة اُسوی  
یہ ملجما مسرجا فاستصعب علیہ فقال لہ  
جبریل ابعثک ففعل هذا فما ركبک احد  
اکرم علی اللہ منذ قال فارض عرقا —

( ترمذی صفحہ ۵۱۳ )

زیادہ مقبول ہو تجھ پر سوار نہیں ہوا یہہ سفاک براق ندامت سے پسینہ پسینہ ہو گیا \*

حدیث بیان کی ہم سے معمر بن غیلان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حدیثنا معمر بن غیلان حدیثنا عبد الرزاق  
حدیثنا معمر عن الزہری قال اخبرنی سعید  
بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم حین اُسری بی لقیث  
موسی قال ففعلت فاذا رجل قال حسبته  
قال مضطرب الرأس کأنہ من رجال  
شفرۃ قال و لقیث عوسی قال ففعلت قال  
ربما احمر کأنہ خرج من دیماس یعلی  
العمام و رایت ابراہیم قال و انا ایشہ ولدہ



## وعد اولہما

ہوں — اور فرمایا کہ میں نے عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہا راوی نے کہ پھر آنحضرت نے اُن کا حلیہ بیان کیا اور فرمایا کہ وہ میاں قد سرخ رنگ تھے گریا ابھی حمام سے نکلے ہوں اور میں نے ابراہیم کو دیکھا اور فرمایا کہ میں اُن کا فرزند ہمشکل ہوں — پھر فرمایا کہ میرے

بہ تال و اُتیت ہاتھوں اُحدہما لبن والاخر فیہ خمر فقیل لی خذ ایہما شئت فاخذت اللبن فشربته فقیل لی ہدیت للفطرۃ او اصبت الفطرۃ اما انک لواخذت الخمر لغرت اُمتک —

(ترمذی صفحہ ۵۱۳) —

سامعے دو پیالے پیش ہوئے ایک میں دودہ تھا اور ایک میں شراب — مجھے سے کہا گیا کہ آپ ان میں سے جس کو چاہوں لے لیں — میں نے دودہ لیکر پی لیا مجھے سے کہا گیا کہ آپ فطرۃ پر ہدایت کیئے گئے یا فطرت پر کامیاب ہوئے اگر شراب لیتے تو آپ کی اُمت بہک جاتی \*

حدیث بیان کی ہم سے ابن ابی عمر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سفیان

نے مالک بن مغول سے اُس نے طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرقہ سے اُس نے ابن مسعود سے کہا اُنہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المقتہی پر پہنچے — کہا راوی نے جو چیز زمین سے اُپر جاتی ہی اور جو چیز اُپر سے آتی ہی سدرۃ پر رک جاتی ہی — خدا نے اُن کو تین چیزیں عطا کیں جو اُن سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اول پانچ نمازیں اُن پر فرض ہوئیں دوم سورۃ بقرہ کی آخر آیتوں اُن کو عطا ہوئیں سوم جس نے اُن کی اُمت مہوں سے خدا کے ساتھ شریک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے —

ابن مسعود اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چہا جائے سدرۃ پر جو چہا جائے کہتے

حدثنا ابن ابی عمر حدثنا سفیان عن مالک بن مغول عن طلحہ بن مصرف عن مرقۃ عن ابن مسعود قال لما بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المقتہی قال اتتہی الیہا ما یخرج من الارض و ما یغزل من فوق فاعطاه اللہ عندها ثلاثا لم یعطہن نبیا کان قبلہ فرضت علیہ الصلوۃ خمساً و اعطی خواتم سورۃ البقرۃ و غفر لامتہ المقصحات مالم یشرکوا باللہ شیئاً قال ابن مسعود ان یغشی السدرۃ ما یغشی قال السدرۃ فی السماء السادسة قال سفیان فراش من ذهب و اشار سفیان بحدۃ فارعدھا و قال غیر مالک بن مغول الہما یقتہی علم الخلق لا علم لہم بما فوق ذلک —

(ترمذی صفحہ ۵۱۴) —

ہیں کہ سدرۃ چہم آسمان پر ہی — سفیان کہتے ہیں سورۃ کے پتنگے تھے جو سدرۃ پر

اُن دونوں میں کا پہلا وعدہ

چھائے ہوئے تھے — اور سفیان نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور اُسکو ہلایا اور مالک بن مغول کے سوا اور راوی کہتا ہی کہ سدرہ پور تمام دنیا کا علم مفتہی ہوتا ہی — اُس سے اوپر کا کسی کو علم نہیں \*

حدیث بیان کی ہم سے متروکہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیٹ نے عقل سے اُس نے زہری سے اُس نے ابو سلمہ سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جب قریش نے مجھکو جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا اور خدا نے بھوت المقدس کو میری نظر میں جلوہ گر کر دیا — میں اُسکی نشانیاں اُن کو بتانا تھا اور اُسکی طرف دیکھنا جاتا تھا \*

حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبني قريش تمت في الحجر فبجلى الله لي بيت المقدس فطفت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه — (ترمذي صفحہ ۵۱۲) —

### احادیث نسائی

خیر نبی ہمکو یعقوب بن ابراہیم نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام دستوائی نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے اُنہوں نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا کہ ایک فرشتہ آیا جو تین مہن کا ایک اور دو کے درمیان تھا — پھر سونے کا لگن لایا گیا جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا — اور مہرا سیفہ پیت کے نرم جگہ تک چیرا گیا پھر میرا دل اُب زمزم سے دھویا گیا اور حکمت و ایمان سے بھرا گیا پھر ایک چتر لایا گیا جو خچر سے چھرتا گدھے سے بڑا تھا — پھر میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ چڑا اور پہلے آسمان

اخبونا یعقوب بن ابراہیم حدثنا یحییٰ بن سعید حدثنا ہشام الدستوائی حدثنا قتادہ عن انس بن مالک عن مالک بن صعصعہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بیما انا عند البیت بین الغائم والیقظان اذا قبل احد الثلاثة یون الرجلین فاتیبت بطست من ذهب ملأون حکمة وایمانا ثم انشق من النحر الی مرقا البطن فغسل القلب بماء زمزم ثم ملیء حکمة وایمانا ثم اتیت بدابة دون البغل و فوق الحمار ثم انطلقت مع جبریل علیہ السلام فاتینا السماء الدنيا فقبل من هذا قال جبریل قهل و من معک قال محمد قیل وقد ارسل الیه مرحبا به ونعم المجتبی جاء فاتمت علی آدم علیہ السلام فسلمت علیہ قال مرحبا بک من ابن و نبی ثم اتینا الی السماء

## وَعَدْنَا عَلَيْكُمْ

پڑ پھینچا — پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل  
پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم  
ہوں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں — مرحبا کیا  
خوب آنا ہوا پھر میں آدم کے پاس پہنچا میں  
نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی  
پھر ہم دوسرے آسمان پڑ پھینچے پوچھا گیا  
کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون  
ہی کہا محمد صلعم میں یہاں بھی ویسی ہی  
باتیں ہوئیں — پھر میں یحییٰ اور عیسیٰ  
کے پاس پہنچا — اور میں نے اُن کو سلام  
کیا — دونوں نے کہا مرحبا اے بھائی اور  
نبی پھر ہم تیسرے آسمان پڑ پھینچے — پوچھا  
گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ  
کون ہی کہا محمد صلعم ہوں اور یہاں بھی  
ویسے ہی باتیں ہوئیں — پھر میں یوسف کے  
پاس پہنچا — میں نے اُن کو سلام کیا — کہا مرحبا  
اے بھائی اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پڑ پھینچے  
اور وہاں بھی ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر  
میں ادریس کے پاس پہنچا میں نے اُن کو  
سلام کیا کہا مرحبا اے بھائی اور نبی پھر ہم  
پانچویں آسمان پڑ پھینچے وہاں بھی ویسی  
ہی باتیں ہوئیں پھر میں ہارون کے پاس  
پہنچا — میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے  
بھائی اور نبی پھر ہم چھٹے آسمان پڑ پھینچے  
اور ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر میں موسیٰ  
کے پاس پہنچا — میں نے اُن کو سلام کیا کہا

الثانية قبل من هذا قال جبريل قيل  
و من معك قال محمد مثل ذلك فأتيت  
على يحيى و عيسى فسلمت عليهما فقالا  
مرحبا بك من اخ و نبي ثم اتينا الى  
السماء الثالثة قول من هذا قال جبريل  
قيل و من معك قال محمد فمثل ذلك  
فأتيت على يوسف عليه السلام فسلمت عليه  
قال مرحبا بك من اخ و نبي ثم اتينا الى  
السماء الرابعة فمثل ذلك فأتيت على  
ادريس عليه السلام فسلمت عليه قال مرحبا  
بك من اخ و نبي ثم اتينا الى السماء  
الخامسة فمثل ذلك فأتيت على هارون  
عليه السلام فسلمت عليه قال مرحبا بك من  
اخ و نبي ثم اتينا الى السماء السادسة فمثل  
ذلك ثم أتيت على موسى عليه السلام فسلمت  
عليه قال مرحبا بك من اخ و نبي فلما  
جاوزته بكى قبل ما يبكيك قال يا رب  
هذا الغلام الذي بعثته بعدى يدخل من أمتي  
الجنة أكثر و افضل مما يدخل من أمتي  
ثم انهدا السماء السابعة فمثل ذلك فأتيت  
على ابراهيم عليه السلام فسلمت عليه قال  
مرحبا بك من ابن و نبي ثم رفع لى  
البيت المعمور فسالت جبريل فقال هذا  
البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون  
الف ملك فاذا خرجوا منه لم يعودوا فيه  
آخر ما علمهم ثم رفعت الى السابعة فمثل  
قذا نبقها مثل قلال هجر و اذا رزقها مثل  
اذ ان القيلة و اذا في اصلها اربعة انهار  
نهران باطنان و نهران ظاهران فسلمت  
جبريل فقال اما الباطنان ففي الجنة و اما  
الظاهران فالغرات والنهل ثم فرضت على

پہچاننے کے ہم تم پر

مرحبا اے بھائی اور نبی جب میں وہاں سے آگے بڑھا تو موسیٰ روئے پوچھا گیا کہ کیوں روئے ہو - کہا اے خدا یہہ لوکا جسکو تو نے مہرے بعد نبی کیا ہی اس کی اُست کے لوگ میری اُست والوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے - پھر ہم ساتویں آسمان پر پہونچے اور وہی ہی باتوں ہرئیں پھر میں ابراہیم کے پاس پہونچا - میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا - میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ بیت المعمور ہی ہر روز اس میں ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور جب جاتے ہیں پھر کو دوبارہ نہیں آتے - پھر سدرہ مجھ سے قریب آ گیا - اُس کے ہر ہجر کے متکوں کی برابر اور پتہ ہائی کے کانوں کی برابر تھے اُس کی چڑ سے چار

خمسون صاوة فانبت علی موسی فقال ما صنعت قلت فرصت علی خمسون صاوة قال اني اعلم بالناس منك اني عالجت بنی اسرائیل اشد المعالجة و ان امتك لن يطيقوا ذلك فارجع الی ربك فاسأله ان يخفف عنك فرجعت الی ربی فسالته ان يخفف عني ففعلها اربعون ثم رجعت الی موسی علیه السلام فقال ما صنعت قلت جعلها اربعين فقال لي مثل مقالته الاولى فرجعت الی ربی عزوجل ففعلها ثلاثين فاتوت علی موسی علیه السلام فاخبرته فقال لي مثل مقالته الاولى فرجعت الی ربی ففعلها عشرين ثم عشرة ثم خمسة فاتوت علی موسی علیه السلام فقال لي مثل مقالته الاولى فقلت اني استعصي من ربی عزوجل ان ارجع الیه ففودي ان قد امضيت فريضتي وخففت عن عبادي واجزى بالكسفة عشر امثالا -

( نسائی صفحہ ۵۲ و ۵۳ )

نہرین نکلی تھیں دو ظاہر اور دو باطن میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ دو پوشیدہ نہرین تو جنت میں جاتی ہوں اور یہہ دو ظاہر نیل اور فرات ہیں - پھر مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہوئیں - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ نے پوچھا کہ آپ نے کیا کیا میں نے کہا مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہوئی ہیں - کہا آپ سے زیادہ میں لوگوں کی حالت سے واقف ہوں - میں نے بنی اسرائیل کو آزمایا اور سخت تکلف اُٹھائی - آپ کی اُست اس فرض کا تحمل نہ کر سکی آپ خدا کے پاس پھر جائیے - اور کمی کی درخواست کیجئے - میں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کے لیے التجا کی - خدا نے چالیس کا حکم دیا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کیا کر آئے میں نے کہا چالیس نماز کا حکم دیا ہی - موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا - میں پھر خدا کے پاس گیا - تو تیس کا حکم دیا - پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور

## عِبَادَنَا لَنَا

اُن کو خبر دی موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا - میں پھر خدا کے پاس گیا - ابکی دفعہ بھس نمازوں کا حکم دیا پھر دس کا پھر پانچ کا میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا - میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی کہ میں پھر اُس کے پاس جاؤں - آواز اُٹی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے باندوں کو آسانی دی اور میں ایک نیکی کے بدلے دس نیکیوں کا ثواب دونگا \*

خبر دی ہم کو یونس بن عبدالاعلیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن وہب نے کہا اس نے خبر دی مجھ کو یونس نے ابن شہاب سے کہا انس ابن مالک اور ابن حزم نے کہ رسول خدا نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں - میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا - میں نے کہا اُن پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں - موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے کہا دوبارہ خدا سے کہیئے آپ کی اُمت اس کا تحمل فکرسکیگی - میں نے دوبارہ خدا سے کہا اور خدا نے ان میں سے ایک حصہ معاف کر دیا - پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہا پھر خدا سے کہیئے آپ کی اُمت میں اس کی طاقت

اخبرنا یونس بن عبدالاعلیٰ حدثنا ابن وہب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال انس بن مالك و ابن حزم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض الله عزوجل على امتي خمسين صلوة فرجعت بذلك حتى امر بموسى عليه السلام فقال ما فرض ربك على امتك قلت فرض عليهم خمسون صلوة قال لي موسى فراجع ربك عزوجل فان اُمتك لا تطيق ذلك فراجع ربى عزوجل فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته فقال راجع ربك فان اُمتك لا تطيق ذلك فراجع ربى عزوجل فزال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدي فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت اني استحييت من ربى عزوجل - ( نسائي صفحه ۵۳ )

نہوں ہی - میں نے خدا سے پھر کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہیں اور وہی پچاس کی برابر ہیں - میرا قول نہیں بدلتا - میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا کہا پھر خدا سے کہیئے - میں نے کہا اب تو مجھے خدا سے شرم آتی ہی \*

خبر دی ہم کو عمر بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معقل بن سعد اخبرنا عمرو ابن هشام قال حدثنا معقل بن سعد ابن عبد العزيز حدثنا يزيد ابن عن

## اپنے بچوں

ابن مالک حدیثاً انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اُتوت بدابة فبق الحمار و دون البغل خطوها عند مقامی طرفها فركبت و معي جبریل علیہ السلام فسرت فقال انزل فصل ففعلت فقال اندري این صلیت صلیت بطیبة والیها المهاجر ثم قال انزل فصل فصلیت فقال اندري این صلیت صلیت بطور سوا حیث کلم اللہ موسی علیہ السلام ثم قال انزل فصل فصلیت فقال اندري این صلیت صلیت بیعت لکرم حیث ولد عیسی علیہ السلام ثم دخلت الی بیت المقدس فجمع لی الانبیاء علیہم السلام فقد ملني جبریل حتی اتممتهم ثم صعدبی الی السماء الدنيا فاذا فیها آدم علیہ السلام ثم صعدبی الی السماء الثانية فاذا فیها ادم الخالة عیسی و یحیی علیہما السلام ثم صعدبی الی السماء الثالثة فاذا فیها یوسف علیہ السلام ثم صعدبی الی السماء الرابعة فاذا فیها هارون علیہ السلام ثم صعدبی الی السماء الخامسة فاذا فیها ادویس علیہ السلام ثم صعد بی الی السماء السادسة فاذا فیها موسی علیہ السلام ثم صعدبی السماء السابعة فاذا فیها ابراهیم علیہ السلام ثم صعدبی فوق سبع سموات فاتیها سبعة المئتی فغشیته فی ضیابة فخررت ساجدا فقبل لی انی یوم خلقت السموات والارض فرضت علیک و علی امتک خمسون صلوة فقم بها انت و امتک فرجعت الی ابراهیم فلم یسألني عن شیء ثم اوتیت علی موسی فقال کم فرض علیک و علی امتک قلت خمسون صلوة قال فانک لاتستطیع ان تقوم بها انت و لا امتک فارجع الی ربک

بیان کی ہم سے انس بن مالک نے کہ رسول خدا نے فرمایا مہرے لہئے ایک جانور لایا گیا جو خنجر سے چھوڑا گدھے سے بڑا تھا - اور اسکا قدم مقہائے نظر تک پڑتا تھا - میں اسکو سوار ہوا اور میرے ساتھ جبریل تھے - پھر میں چلا - جبریل نے کہا اُترے اور نماز پڑھئے میں نے نماز پڑھی کہا آپ کو معلوم ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے طیبہ (مدینہ) میں نماز پڑھی - اور آپ اسی طرف ہجرت کریں گے - پھر کہا اُترے اور نماز پڑھئے - میں نے نماز پڑھی کہا آپ کو معلوم ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے طور سوا پر نماز پڑھی جہاں خدا نے موسی سے کلم کیا پھر کہا اُترے اور نماز پڑھئے میں نے نماز پڑھی کہا آپ جانتے ہیں کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی اپنے بیت اللحم میں نماز پڑھی جہاں عیسی علیہ السلام پیدا ہوئے تھے - میں بہت المقدس میں داخل ہوا - انہما علیہ السلام مہرے لیئے جمع تھے - جبریل نے مجھکو آگے بڑھا دیا میں نے امامت کی پھر مجھکو آسمان اول پر لے گیا میں نے اُس میں آدم علیہ السلام کو پایا - پھر دوسرے آسمان پر لے گیا - میں نے اس میں خالہ زاد بھائی عیسی اور یحیی علیہما السلام دیکھے - پھر تیسرے آسمان پر لے گیا - وہاں یوسف علیہ السلام نظر آئے - پھر چوتھے آسمان پر لے گیا - اِس میں ہارون

## اُولٰٓئِیۡ بِاَسْمٰی شَدِیۡدِیۡ

علیہ السلام تھے - پھر پانچویں آسمان پر لیگیا - اس میں ادريس علیہ السلام تھے - پھر چھٹے آسمان پر لے گیا - اس میں موسیٰ علیہ السلام دکھائی دیئے - پھر ساتویں آسمان پر لے گیا - اس میں ابراهيم علیہ السلام کو دیکھا - پھر مجھے کو ساتوں آسمانوں سے اُنہر لے گیا پھر ہم سدرۃ المنتہی پر پہنچے - مجھے ہر ایک کھڑی چھا گئی مہں سجدے میں گرا آواز آئی کہ مہں نے جس روز آسمان زمین کو پیدا کیا تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں - اب تو اور تیری اُمت اس کو قائم کریں - میں وہاں

فاسالہ التّخفیف فرجعت الی ربی فُخفِف عني عَشْرًا ثُمَّ اُنْزِلْتُ اِلٰی مُوسٰی فَاَمَرَنِي بِالرُّجُوعِ فَرَجَعْتُ فُخفِفَ عَنِّي عَشْرًا ثُمَّ رَدْتُ اِلٰی خَمْسٍ صَلَوةٍ قَالَ فَاَرْجِعْ اِلٰی رَبِّكَ فَاَسْأَلُكَ التَّخْفِیْفَ فَانَّهٗ فَرَضَ عَلٰی بَنِي اِسْرَآئِیْلَ صَلَوةً ثَلٰثِیْنَ مَآلَا فَرَجَعْتُ اِلٰی رَبِّیْ عَزَّوَجَلَّ فَسَآلْتُهُ التَّخْفِیْفَ فَقَالَ اِنِّیْ یَوْمَ خَلَقْتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فَرَضْتُ عَلَیْكَ وَ عَلٰی اُمَّتِكَ خَمْسِیْنَ صَلَوةً فَبَخَسْتُمْ بِخَمْسِیْنَ فَقَمَّ بِهَا الْاِنْتِ وَ اُمَّتُكَ فَعَرَفْتُ اِنِّیْ اِنِّهَا مِنْ اِلٰهِ عَزَّوَجَلَّ صَدِیْ فَرَجَعْتُ اِلٰی مُوسٰی عَلَیْهِ السَّلَامُ فَقَالَ اَرْجِعْ فَعَرَفْتُ اِنِّهَا مِنْ اِلٰهِ صَدِیْ بِقَوْلِ حَتَمٍ فَلَمْ اَرْجِعْ - ( نِسَائِی صَفَحَات ۵۳ و ۵۴ ) -

سے ابراهيم علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا - اُنہوں نے کوئی سوال مجھ سے نہیں کیا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کتنی نمازیں آپ پر اور آپ کی اُمت پر فرض ہوئیں - میں نے کہا پچاس کہا نہ آپ اس کو ادا کر سکتے تھے آپ کی اُمت - خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجیئے - میں پھر خدا کے پاس گیا - تو دس نمازیں معاف کردیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو مجھ کو پھر جانے کو کہا - میں پھر گیا تو خدا نے دس اور معاف کردیں - پھر پانچ نماز کا حکم لہو آیا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر کہا کہ خدا کے پاس پھر جائیئے - اور کمی کی درخواست کیجیئے - خدا نے بنی اسرائیل پر دو نمازیں فرض کی تھیں - ان کو بھی ادا کر سکے - میں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کی درخواست کی - خدا نے فرمایا کہ میں نے جس روز آسمان و زمین پیدا کیئے اُسی روز تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نماز فرض کر دی تھیں - اور یہ پانچ نمازیں پچاس کی ہوا ہوں - تو اور تیری اُمت ان نمازوں کو ادا کریں - اب میں نے جان لیا کہ یہ خدا کی طرف سے قطعی حکم ہی - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر جائیئے - میں نے سمجھا کہ یہ خدا کا حکم قطعی ہو چکا اس لیے میں پھر نہیں گیا \*

## سخت لڑنے والوں کو

خبر دی ہمکو احمد بن سلیمان نے کہا اُس نے "حدیث بیان کی ہم سے یتیمی بن

آدم نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن مغول نے اُس نے زبیر بن عدی بن طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرثیہ سے اُس نے عبد اللہ سے کہا اُنہوں نے کہ جب رسول خدا معراج کو گئے سدرۃ المنتہی تک پہنچے اور وہ چہٹے آسمان پر ہی — اور جو کچھ اُس کے نیچے سے اُڑ رہا تھا وہی اور جو کچھ اُس کے اُردر سے نیچے کو آتا ہی وہیں آکر رکتا ہی — اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چھا جائے اُس پر جو چھا جائے — راوی نے کہا کہ اس سے مراد ہیں سونے کے پتنگے — پھر آنحضرت صلعم کو تین چوڑیں دی گئیں =

پانچ نمازیں اور سورۃ بقرہ کی اخیر آیتوں اور اُن کی امت میں سے جو شخص خدا کے ساتھ شرک نہ کرے اس کے کبھر گناہ معاف کریگا \*

خبر دی ہمکو سلیمان بن داؤد نے ابن وہب سے کہا اُس نے خبر دی متبعہ کو عمرو بن

حارث نے کہ عبد ربہ بن سعید نے خبر دی اُس کو کہ بغلانی نے حدیث بیان کی اُس نے انس بن مالک سے کہ نماز مکہ میں فرض ہوئی اور دو فرشتے رسول اللہ کے پاس آئے اور ان کو زمزم کے پاس لے گئے — دونوں نے اُن کا ہاتھ چیرا اور اندر کی چھڑ ( دل ) سونے کے لکڑی میں نکالی — اور آب زمزم سے اُسکو دھویا پھر علم و حکمت اُس کے اندر بہر دیا \*

اخبرنا احمد بن سلیمان حدثنا یتیمی بن آدم حدثنا مالک بن مغول عن الزہری بن عدی بن طلحہ بن مصرف عن مرثیہ عن عبد اللہ قال لما اسری برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی بہ الی سدرۃ المنتہی و ہی فی السماء السادسة و الیہا یفتھی ما عرج بہ من تحتہا و الیہا یفتھی ما ہبط بہ من فوقہا حتی یتقبض منہا قال اذ یغشی السدرۃ ما یغشی قال فراش من ذهب فاعطی ثلثا الصلوۃ الخمس و خواتم سورۃ البقرہ و یغفر لمن مات من اہلہ لا یشرک باللہ شہدا المقححات —

( نسائی صفحہ ۵۲ ) —

اخبرنا سلیمان بن داؤد عن ابن وہب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان عبد ربہ بن سعید اخبرہ ان البغلياني حدثہ عن انس بن مالک ان الصلوات فرضت بمکہ و ان منکین اتيا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذمباہ الی زمزم فشقابطنہ و اخرجا حشوة فی طست من ذهب فغسلہ بماہ زمزم ثم کبسا جوفہ حکمة و علما —

( نسائی صفحہ ۵۲ ) —

## حدیث ابن ماجہ

حدیث بیان کی ہم سے حرمیہ بن یحییٰ مصری نے کہا اُس نے حدیث بیان کی



## فَجَاسُوا خَلِّ الدِّيَارِ

ہم سے عبد اللہ بن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو یونس بن یزید نے ابن شہاب حدیثاً حرملہ بن یحییٰ المصري حدیثاً عبد اللہ بن وہب اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شہاب عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض اللہ علی امتی خمسین صلوۃ فرجعت بذلک حتی آتی علی موسی فقال موسی ما ذا افترض ربک علی امتک قلت فرض علی خمسین صلوۃ قال فارجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فراجعت ربی فوضع عني شطرها فرجعت الی موسی فاخبرته فقال ارجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فراجعت ربی فقال ہی خمس وھی خمسون لا یدل القول لدی فرجعت الی موسی فقال راجع الی ربک فقلت قد استحييت من ربی -

( ابن ماجہ صفحہ ۲۳۳ ) -

پھر خدا سے کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہوں اور یہی پچاس ہیں - مہرا قول نہیں بدلتا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر خدا کے پاس جائیئے - میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی \*

### اختلافات جو ان حدیثوں میں ہیں

ان حدیثوں کے طرز بیان میں اور واقعات جو ان میں بیان ہوئے ہیں اور ان کے الفاظ و عبارت میں ایسا اختلاف ہی جو اسبات کے یقین کرنے کے لیئے کافی دلیل ہی کہ وہ الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ نے اپنی زبان مبارک سے فرمائے ہونگے یہ بات مسلم ہی کہ حدیثیں بلاغہ یعنی انہی الفاظ سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے بیان نہیں ہوتی تھیں بلکہ روایت بالمعنی کا عام رواج تھا یعنی راوی حدیث کے مطلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتا تھا اور یہی وجہ ہی کہ ایک مطلب کی حدیثوں کو متعدد راویوں نے مختلف الفاظ میں بیان کیا ہی اور اسلئے سمجھا جاتا ہی

پھر وہ گھس پڑینگے اندر گھرونکے

کہ ان حدیثوں کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راوی کے الفاظ ہیں جس کی روایت حدیثوں کی کتابوں میں لکھی گئی ہے \*

علامہ اس کے ان حدیثوں کے مضامین بھی نہایت مختلف ہیں اور راویوں نے اپنی یاد اور اپنی سمجھ کے موافق اُن کو بیان کیا ہے اُن سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ درحقیقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا بیان کیا تھا اور زبانی نقل در نقل ہوتے ہوتے اخیر راوی تک کس قدر پہنچتی اور کیا کمی یا زیادتی اُن میں ہوگئی اور مطالب بھی اُن میں وہی باقی رہا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یا اُس میں بھی کچھ تغیر و تبدل ہوگئی ہے \*

اب ہم الفاظ کے اختلافات سے قطع نظر کرتے ہیں اس خیال سے کہ راویوں کے سبب وہ مختلف ہوگئے ہیں اور صرف اختلافات مضامین کو دکھلاتے ہیں جو مذکورہ بالا حدیثوں میں پائے جاتے ہیں \*

{ — اسباب میں اختلاف ہے کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیثوں میں ہے کہ آپ مکہ میں اپنے گھر میں تھے کہ آپ کے گھر کی چھت پھٹ گئی \*

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہے کہ آپ خانہ کعبہ کے پاس تھے \*

بخاری میں انہی کی دوسری حدیث میں ہے کہ آپ حطیم میں تھے یا حجر میں تھے \*

بخاری اور مسلم میں انس میں ابن مالک کی حدیث میں ہے کہ مسجد کعبہ میں سے آپ کو معراج ہوئی \*

جس قدر حدیثیں ان کے سوا ہیں اُن میں سے کسی میں اسباب کا ذکر نہیں کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے \*

{ — جب ریل تنہا آئے تھے یا اور بھی اُن کے ساتھ تھے

بخاری میں مالک ابن صعصعہ اور بخاری و مسلم میں ابوذر کی حدیث میں ہے کہ تنہا جب ریل آنحضرت پاس آئے تھے \*

## وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿۵﴾

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آنحضرت پاس آئے تھے \* بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے جس کے یہ لفظ ہیں ” فذكر رجلا من الرجلين “ \*

اور مسلم اور نسائی میں ہے ” احد الثلاثة بين الرجلين “ یعنی تین کا ایک جو دو کے دو میان میں ہے \*

فتح الباری اس سے مراد لہتا ہے کہ آنحضرت حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتے تھے جس سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں دو آدمیوں یعنی حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتا تھا \*

مگر کواکب الدراری اور خیر المتجاری میں جو بخاری کی شرحیں ہیں لکھا ہے ” اے ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث رجال و هم الملائكة تصوروا بصورة الانس “ یعنی آنحضرت نے تین آدمیوں کا ذکر کیا جو فرشتے تھے کہ آدمیوں کی شکل بنکر آئے تھے پس اس روایت سے تین فرشتوں کا آنا معلوم ہوتا ہے \* بخاری اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت پاس تین فرشتے آئے \*

### ۳ — اُس وقت آپ سوتے تھے اور اخیر تک سوتے رہے یا جاگتے تھے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہے — بین الغایم والیقظان یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کچھ سوتا اور کچھ جاگتا تھا \* بخاری میں انہی کی دوسری حدیث میں ہے ” مضطجعا “ یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کروت پر لہتا یا سوتا تھا \*

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ” وهو قائم “ یعنی آنحضرت سوتے تھے اور اس کے بعد ہے ” فیما یری قلبہ وتنام عینہ ولا یغام قلبہ “ یعنی فرشتے آپ کے پاس آئے ایسی حالت میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آنکھوں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا — اُس حدیث کے اخیر میں ہے فاستیقظ و هو فی المسجد الحرام ” یعنی تمام حصہ معراج بیان کر کے انس ابن مالک نے کہا کہ پھر آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے \*

### اور ہی وعدہ خدا کا مقدر کھا گیا ۱۵

اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہی دھو نائم فی المسجد الحرام یعنی آنحضرت سوتے تھے مسجد حرام میں \*  
ان حدیثوں کے سوا کسی حدیث میں اس بات کا بیان ہی نہیں ہے کہ اُسوقت آنحضرت جاگتے تھے یا سوتے تھے \*

### ۴ - شق صدر اور اُسی کے اختلافات

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جبدریل نے میرا سیفہ چیرا اور زمزم کے پانی سے دھویا \*  
بخاری میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ حلقم سے پیٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا - اور پیٹ زمزم کے پانی سے دھویا گیا \*  
اور بخاری اور مسلم اور نسائی میں انہیں کی حدیث ہے کہ گلے کے گڑھے سے پیٹو تک چیرا گیا - پھر میرا دل نکلا اور زمزم کے پانی سے دھویا \*  
بخاری میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ تین فرشتے جو آئے تھے اُن میں سے جبدریل نے سیفہ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک چیر ڈالا اور جبدریل نے اپنے ہاتھ سے زمزم کے پانی سے دھویا \*  
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آئے اور آنحضرت کو چاہا زمزم کے پاس لے گئے اور دونوں نے آنحضرت کے پیٹ کو چیرا اور دونوں نے ملکر زمزم کے پانی سے دھویا \*

ان حدیثوں کے سوا جو اور حدیثیں ہوں اُن میں شق صدر کا کچھ ذکر نہیں \*

### ۵ - براق کا ذکر کن حدیثوں میں ہے اور کن میں نہیں

بخاری اور مسلم میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ ایک چربایہ میرے پاس لایا گیا سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور خچر سے چھوٹا جسکو براق کہتے ہیں \*  
مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ میرے پاس براق لایا گیا اور وہ ایک چربایہ ہی سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور خچر سے چھوٹا \*  
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق زین از لکام سے آراستہ لایا گیا \*

## ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ

نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی اُس میں براق کا نام نہیں ہی صرف یہہ ہی کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا گیا جو خچر سے چھوڑا اور گدھے سے بڑا تھا \*  
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی اُس میں بھی براق کا نام نہیں ہی صرف یہہ ہی کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا گیا \*  
ان حدیثوں کے سوا اور کسی حدیث میں براق کے لائے جانے کا ذکر نہیں ہی \*

### ۶ — آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کسی طرح

بخاری اور مسلم میں ابوذر اور انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب ریل سوارا ہاتھ پکڑ کر آسمانوں پر لے گئے — اور انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ مجھ کو آسمانوں پر لے گئے ( واضح ہو کہ ان حدیثوں میں براق کا کچھ ذکر نہیں ہی ) \*  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی جس سے پایا جاتا ہی کہ براق پر سوار ہو کر جب ریل کے ساتھ گئے \*

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں براق پر سوار ہوا اور بیت المقدس تک پہنچا \*

ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ سوار ہوتے وقت براق نے شریخی کی اور جب ریل نے اُس سے کہا کہ تو محمد کے ساتھ اس طرح شریخی کرتا ہی = کوئی تجھ پر سوار نہیں ہوا جو مقبول ہو خدا کے نزدیک ان سے زیادہ — راوی نے کہا کہ براق ندامت سے پسینہ پسینہ ہو گیا \*

اور سب سے زیادہ عجیب روایت وہ ہی کہ جو بزار نے اور سعید ابن منصور نے ابو عمران جونی سے اور اُس نے انس سے مرفوعاً بیان کی ہی — کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیٹھا تھا کہ جب ریل آئے اور میرے دونوں کندھوں کے بیچ میں ہاتھ مارا = پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے گھونسلے رکھے تھے — ایک میں جب ریل اور ایک میں میں بیٹھا گیا = پھر وہ گھونسلے بلند ہوئے — یہاں تک کہ زمین اور آسمان کو گھور لیا \*

### ۷ — بیت المقدس میں براق کے باندھنے کا اختلاف

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے براق

پھر ہم پھیرینگے غلبہ کو تمہارے لیئے اُن پر

کو اُس کلمّے سے باندھ دیا جس سے سب پیغمبر باندھتے تھے \*  
تورمذہبی میں پرویدہ کی حدیث ہی کہ جبریل نے انگلی کے اشارہ سے ایک پتھر کو  
شق کیا اور اُس سے براق کو باندھ دیا \*

## ۸ — بیت المقدس پہونچنے سے پہلے کہاں کہاں تشریف لے گئے اور کیا کیا کیا

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں سوار  
ہو کر جبریل کے ساتھ چلا اور طیبہ میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں کہ ہجرت ہو گئی پھر  
طور سہنا پر اُترا اور نماز پڑھی جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا — پھر بیت لحم  
میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے — پھر میں  
بیت المقدس میں پہونچا! جہاں تمام انبیاء جمع تھے اور میں نے امام بنکر سب کو نماز  
پڑھائی \*

اس واقعہ کا سوائے اس حدیث کے کسی اور حدیث میں ذکر نہیں ہی \*

## ۹ — اختلافات مقامات ادبیا آسمانوں پر جن سے ملاقات ہوئی

ادریس

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ادریس دوسرے آسمان پر ملے \*  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی کہ ادریس  
چوتھے آسمان پر ملے \*

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ادریس چوتھے آسمان پر ملے \*  
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ادریس پانچویں آسمان پر ملے \*

ہارون

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ہارون چوتھے آسمان پر ملے \*  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی کہ ہارون  
پانچویں آسمان پر ملے \*

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ہارون پانچویں آسمان پر ملے \*

## وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

### موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ موسیٰ چہتے آسمان پر ملے \*  
 \*  
 مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ چہتے آسمان پر ملے \*  
 بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ ساتویں آسمان پر ملے \*

### ابراہیم

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ ابراہیم چہتے آسمان پر ملے \*  
 بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم چہتے آسمان پر ملے \*  
 بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے \*  
 مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے \*

### حلیہ موسیٰ

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور مسلم میں جابر کی اور ابو ہریرہ کی ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جن میں حضرت موسیٰ کا دبلیا چہرہ ہونا بیان ہوا ہے \*  
 بخاری میں عبداللہ ابن عمر کی حدیث ہے جس میں موسیٰ کا موتا ہونا بیان ہوا ہے \*

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ کے گھونگر والے بال تھے \*  
 بخاری میں ابو ہریرہ کی اور عبداللہ ابن عمر کی اور مسلم اور ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس میں حضرت موسیٰ کے سودھے لمبے بال بیان ہوئے ہیں \*

### حلیہ عیسیٰ

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں حضرت عیسیٰ کے لمبے بال ہونے معلوم ہوتے ہیں \*

اور ہم تمہاری مدد کریں گے مال سے اور بہتوں سے

بخاری میں عبداللہ ابن عمر کی اور بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کے کھونکریالے بال تھے \*

### ذریات آدم و ہکاء آدم

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ پہلے آسمان پر آدم سے آنحضرت صلعم ملے — اور آدم کے دائیں اور بائیں اُن کی ذریات تھیں — دائیں طرف والوں کو دیکھ کر ہنستے تھے کہ وہ جفتی ہیں اور بائیں طرف والوں کو دیکھ کر روتے تھے کہ وہ دوزخی ہیں \*

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے \*

### ہکاء موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ جب آنحضرت حضرت موسیٰ سے ملکر آگے بڑھے تو حضرت موسیٰ روئے کہ اے خدا یہہ لوکا جو میرے بعد مبعوث ہوا اس کی امت کے لوگ میری امت کے لوگوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے \*

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے \*

### ۹ — تخفیف نمازوں میں

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت موسیٰ اور خدا کے پاس تخفیف نماز کے لئے جفتی دفعہ آئے گئے ہر مرتبہ ایک حصہ نمازوں کا معاف ہوا — تعداد کچھ نہیں بیان کی \*

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ اور انس ابن مالک کی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ کے جانے میں دس دس نمازیں معاف ہوئیں اور آخر کو پانچ رہ گئیں \*

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ میں پانچ نمازیں معاف ہوئیں \*

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پانچ نمازیں مقرر ہوئے کے بعد بھی موسیٰ علیہ السلام کے کہنے سے آنحضرت خدا کے پاس معافی کے لئے گئے مگر



## وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِیًّا ۝۶

قبول ہوئی — اور اُڑر حدیثوں میں ہی کہ پانچ نمازوں کے مقرر ہونے کے بعد آنحضرت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اب تو مجھ کو خدا کے پاس جانے میں شرم آتی ہی \* متعدد حدیثوں سے معلوم ہوتا ہی کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی تھی۔ اور بعض میں مذکور ہی کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد نماز فرض ہوئی \*  
**۱۱ — اختلافات نسبت سدرۃ المقتبیٰ و بیت المعمور**

مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبداللہ ابن مسعود سے حدیث ہی کہ سدرۃ المقتبیٰ چہتے آسمان پر ہی \* بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہی کہ سدرۃ المقتبیٰ سب آسمانوں کے بعد ہی اور سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی \* بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ بیت المعمور سب آسمانوں کے بعد ہی اور اُس کے بعد سدرۃ المقتبیٰ ہی اور نماز سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد فرض ہوئی \* بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی دوسری حدیث ہی کہ ساتوں آسمانوں سے گذر کر سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچے اور اُس کے بعد بیت المعمور میں اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی \* بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ساتوں آسمانوں کے بعد سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچے اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی \*

## ۱۲ — الزان سدرۃ المقتبیٰ اور آنحضرت صلعم کا سجدة کرۓ

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہی جس میں بیان ہی کہ میں سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچا اور اُس پر ایسے رنگ چھائے ہوئے تھے جنکی حقیقت کو میں نہیں جانتا \* بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ پھر وہ یعنی آنحضرت ساتوں آسمان سے اوپر گئے جس کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں تھا تک کہ سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچے اور خدائے تعالیٰ اُن سے نزدیک ہوا پھر اور بھی نزدیک ہوا یہاں تک کہ دو کمانوں کا یا اس سے بھی کم فاصلہ رکھیا پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی اور پچاس نمازیں مقرر کیں \*

اور ہم تم کو کرینگے بڑا گروہ ۱۶

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا سورۃ الممتہیٰ کی نسبت کہ جب اُس پر حکم الہی سے چھا گیا جز: چھانا تھا تو اُس کی حالت بدل گئی کسی انسان کی طاقت نہیں ہے کہ اُس کے حسن کی تعریف کر سکے \*  
مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبداللہ ابن مسعود کی حدیث ہے اُس میں قرآن مجید کی اس آیت کی اذ یغشی السدرۃ ما یغشی تفسیر میں یہ لکھا ہے کہ اس سے مطلب ہے سولے کے پروانوں سے یعنی سولے کے پروانے (یعنی پتنگے) درخت پر چھائے ہوئے تھے \*  
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ پھر ہم ساتوں آسمانوں کے بعد سورۃ الممتہیٰ کے پاس پہنچے پھر مجھے پر کھر سی چھا گئی پھر میں سجدہ کے لیئے جھکا یعنی سجدہ کیا \*

### ۱۳ - سورۃ الممتہیٰ کی نہریں

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے اُس میں لکھا ہے کہ سورۃ الممتہیٰ کی جز میں سے چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر = دونوں پوشیدہ نہریں جنت میں بہتی ہیں اور دو ظاہر نہریں نیل اور فرات ہیں \*  
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آسمان دنیا یعنی آسمان اول پر دو نہریں بہتی ہوئی دیکھیں = آنحضرت نے جببریل سے دریافت کیا کہ یہ کہا نہیں ہیں جببریل نے کہا یہ نیل و فرات کی اصل ہیں \*  
اور کسی حدیث میں سوائے ان حدیثوں کے نہروں کا ذکر نہیں ہے \*

### ۱۴ - شراب اور دودہ

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب میں بیت المقدس کی مسجد سے نماز پڑھ کر نکلا تو جببریل نے دو پیالے پیش کیئے ایک شراب کا اور ایک دودہ کا \*  
مسلم میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں شراب اور دودہ کے دو پیالے پیش کیئے گئے \*  
بخاری میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں تین پیالے پیش کیئے گئے ایک دودہ کا ایک شراب کا اور ایک شہد کا \*

## اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ

### ۱۵ — جنت میں داخل ہونا

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المنتہی کے بعد جنت میں داخل ہوئے \*

اور کسی حدیث میں جنت میں جانے کا ذکر نہیں ہے \*

### ۱۶ — کوثر

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے آسمان اول پر ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے محل تھے جبریل نے بتایا کہ یہ نہر کوثر ہے \*

اور کسی حدیث میں کوثر کا ذکر نہیں ہے \*

### ۱۷ — سماعت صریف الاقلام

۱ — بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں ایسے مقام پر پہونچا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز آتی تھی \*

اور کسی حدیث میں یہ مضمون نہیں ہے \*

### ۱۸ — اُسافوں پر جاذا بذریعہ معراج کے

اختلاف اقوال علما نسبت اسری اور معراج کے جہاں ہم نے بیان کیئے ہیں اس میں ابو سعید خدری کی حدیث کے یہ الفاظ نقل کیئے ہیں \*

وفي حدیث ابی سعید الخدری عند ابن اسحق قلما فرغت ماکان فی بیت المقدس اتی بالمعراج — یعنی جو کچھ کہ بیت المقدس میں ہونا تھا جب وہ ہوچکا تو لائی گئی معراج — معراج کا ترجمہ ہم نے سبھی کہا ہے جس کے ذریعہ سے بلندی پر چڑھتے ہیں \*

معراج کے معنی سبھی کے لینے میں یہ سند ہے کہ فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۱۶۰

۱۶۰ میں علامہ ابن حجر نے لکھا ہے یعنی

اس روایت کے سرا اور روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت کا آسمانوں پر جانا براق پر نہ تھا بلکہ معراج پر گئے تھے جس سے مراد سبھی ہے — چنانچہ ابن اسحق کے نزدیک

فاما العروج ففي غير هذه الروايات من الاخبار انه لم يكن على البراق بل رقي المعراج وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حدیث ابی سعید عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فاذا انابداً بالبعث مضطرباً

اگر تم بھلائی کرو گے تو بھلائی کرو گے تم اپنی جان کے لئے

ابو سعید کی حدیث میں اور بھقی کی کتاب الدلائل میں صاف طور پر اس کی تصریح ہے — حدیث کے لفظ یہہ میں کہ یکایک ایک چوپایہ خچر کی مانند پتلے کانوں والا لایا گیا جسکو براق کہتے ہیں — مجھ سے پہلے پیغمبرؐ اس پر سوار ہوتے تھے — میں اس پر سوار ہوا — پھر حدیث میں بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جب میں اور جبریلؑ دونوں بیت المقدس میں داخل ہوئے — میں نے نماز پڑھی — پھر میرے پاس معراج یعنی ایک سیڑھی لائی گئی اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ بیت المقدس میں جو کچھ ہوتا تھا میں اُس سے جب

الاذنین يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلي فوكبته فذكر الحديث قال ثم دخلت انا و جبريل بيت المقدس فصلوات ثم اتيت بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت المقدس اتى بالمعراج فلم ارقط شئيا كان احسن منه وهو الذي يمد اليه الميت عقيقه اذا حضر فاصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي الى باب من ابواب السماء الحديث وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب حتى عرج هو و جبريل وفي رواية لابي سعيد في شرف المصطفى انه اتى بالمعراج من جفة الفردوس و انه مغضد باللولؤ و عن يمينه ملائكة و عن يساره ملائكة ( فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۶۰ ) —

فارغ ہوا تو معراج یعنی سیڑھی لائی گئی جس سے زیادہ خوبصورت چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی اور وہ ایسی خوشنما تھی کہ مرے والا عین جانکشی کے وقت اُسکے دیکھنے کے لئے آنکھیں کھول دے — پھر میرے ساتھی یعنی جبریل نے مجھ کو سیڑھی پر چڑھایا یہاں تک کہ آسمان کے ایک دروازے کے پاس لے پہونچا اور کعب کی روایت میں ہے کہ ایک سیڑھی چاندی کی اور ایک سونے کی رکھی گئی یہاں تک کہ آنحضرتؐ اور جبریلؑ اس پر چڑھے اور شرف المصطفیٰ میں ابو سعید کی روایت میں ہے کہ بہشت سے ایک سیڑھی لائی گئی جس میں موتی جڑے ہوئے تھے اُسکے دائیں طرف بھی فرشے اور بٹنوں طرف بھی فرشے تھے \*

اگر ان روایتوں پر کچھ اعتبار ہو سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج

مثال حضرت یعقوب کی معراج کے ہوجاتی ہے جس کا ذکر تورات میں ہے \*

توریت میں لکھا ہے کہ ” پس یعقوب از ہر شیعہ بہرون آمد و بکاران روانہ شد — و بجائے رسید کہ در آنجا بیتوت نمرود زیرا کہ آفتاب فرومهر رفت و از سلک ہائے آن مکان گرفتہ

## وَ اِنْ اَسَآتُمْ فَلَهَا

بعثت بالین گذاشته و ہمال جا خوابید — پس بخراب دید کہ ایفک نردبانے بزمن برپا گشتہ سوش بآسمان میخورد وایفک فرشتگان خدا ازان بهالا وزبر میورفتند — وایفک خدا وند بران ایستاده گفت من خداوند خدای بدوت ابراہم و ہم خدای استقام این زمینے کہ بران میخوانی بتو بذریعت تو میدهم = و ذریعت تو مانند خاک زمین گردیده بمغرب و مشرق و شمال و جنوب منتشر خواهند شد و ہم از تو راز ذریعہ ات تمامی قبایل زمین متبرک خواهند شد — وایفک من بانوام و هر جائیکہ میرویی ترا نگاه داشته باین زمین باز پس خراهم آورد و تا بوقتی کہ انچه بتو گفته ام بجای آورم ترا رانخواهم گذاشت — و یعقوب از خراب خرد بیدار شدہ گفت بدوستی کہ خداوند درین مکان ست ومن ندانستم = پس ترسیده گفت کہ این مکان چه ترسناک است این نیست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان — ( کتاب پیدایش باب ۲۸ ورس ۱۰ لغایت ۱۷ ) \*

### اختلافات احادیث کا نتیجہ

ان واقعات کا جن کا حدیثوں میں بیان ہی بلکہ ان سے بھی زیادہ تر عجیب باتوں کا خواب میں دیکھا ناممکن نہیں ہی مگر ہم نے اُن کے اختلافات اس لیے دکھائے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ بسبب اُن اختلافات کے یقین نہیں ہو سکتا کہ درحقیقت کیا حالت آنحضرت نے دیکھے تھے — اور کیا واقعات خواب میں گذرے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا فرمایا تھا — اور راوی کہا سمجھا اور کس قدر تغیر الفاظ میں — طرز بیان میں — بتلقات میں اور معانی الفاظ میں ہو گیا — اور کس راوی نے اپنی سمجھ کے مطابق کون کون سی باتیں اُن میں زیادہ کو دیں اور کون سی کم — کیونکہ اُن حدیثوں سے معلوم ہوتا ہی کہ بہت جگہ راویوں کے قول اُن حدیثوں میں شامل ہیں — پس جس قدر قرآن مجید میں مذکور ہی کہ “ لقریۃ من آیتنا اِنَّہ ۛ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ ” بقدر تو تسلیم ہی کہ خدانے اُس خواب میں اپنی کچھ نشانیاں آنحضرت کو دکھلائیں مگر یہہ ثابت نہیں ہوتا کہ کہا نشانیاں دکھلائیں اور اگر ہم آیات سے احکام مراد لیں جیسا کہ قرآن مجید کے بعض مقاموں میں آیات سے احکام مراد ہیں اور “ لقریۃ ” سے ارامت قلبی یعنی کسی بات پر دلی اور کامل یقین ہو جانا سمجھیں تو آیت کے یہہ معنی ہوتے ہیں — تاکہ ہم اُسکو یقین کرادیں اپنے بعض حکم میں — اور یہہ الفاظ جو حدیثوں میں آئے ہیں “ فارحی الی ما اوحی ” اور “ فرست علی امتی خمسوں صلوة ” اسی پر دلالت کرتے ہیں کہ آیات سے احکام مراد ہیں \*

اور اگر تم برائی کرو گے تو اُسی کے لیئے

ہم اوپر بیان کرچکے ہیں کہ اسباب میں کہ معراج جائے میں اور بجسد ہوئی تھی یا سوتے میں بروحہ بطور خواب کے — علمائے متقدمین کے تین مذہب ہیں مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھا مذہب اختیار کیا تھا کہ جاگتے میں اور بجسد ہوئی مگر بجسد برزخی بین المذاہل والشہادۃ — چوتھے مذہب کو ہم چھوڑ دیتے ہیں کہونکہ یہہ تو انہی کی رائے یا مکاشفہ ہی جس کا پتہ نہ کسی روایت میں ہی نہ اقوال علما میں سے کسی قول میں — بلکہ حقیقت یہہ معلوم ہوتی ہی کہ شاہ ولی اللہ صاحب کو بھی معراج بالجسد ہونے پر یقین نہیں ہی — صاف صاف نہیں کہتے اور بجسد برزخی معراج کا ہونا بیان کرتے ہیں — جس کا صریح مطلب یہہ ہی کہ جسد اصلی موجودہ کے ساتھ معراج نہیں ہوئی — اور اس لیئے اُن کا مذہب بھی انہی لوگوں کے ساتھ شامل ہوجاتا ہی جو کہتے ہیں کہ بجسدہ معراج نہیں ہوئی \*

شاہ ولی اللہ صاحب کے مذہب کو چھوڑ کر تین مذہب باقی رہجاتے ہیں — یعنی معراج کا ابتدا سے انتہا تک بجسدہ اور حالت بیداری میں ہونا — یا مکہ سے بیت المقدس تک بجسدہ اور حالت بیداری میں ہونا اور اسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں اور سدۃ المغنمی تک ہونا بروحہ یا معراج کا جس میں اسرا بھی داخل ہی ابتدا سے انتہا تک بروحہ اور سونے کی حالت میں یعنی خواب میں ہونا — ہم پہلی دونوں صورتوں کو تسلیم نہیں کرتے لیکن ہر ایک صورت کو معہ اسکے دلائل کے بیان کرتے ہیں \*

### صورت اول یعنی معراج بجسدہ ابتدا سے انتہا تک بحالت بیداری

اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت بڑا گروہ علما کا اسبات کا قایل ہی کہ معراج ابتدا سے انتہا تک حالت بیداری میں اور بجسدہ ہوئی تھی — مگر اس کے ثبوت کے لیئے اُن کے پاس ایسی ضعیف دلیلوں ہیں جن سے امر مذکور ثابت نہیں ہوسکتا \*

پہلی دلیل انکی یہہ ہی — خدا نے فرمایا ہی ”اسری بعبدہ“ اور عبد جسم اور روح دونوں کو شامل ہی — اسلیئے متعین ہوا کہ معراج میں آنحضرت کا جسم اور روح دونوں گئے تھے \* تفسیر کبیر میں لکھا ہی — کہ عبد نام ہی جسم اور روح دونوں کا — پس ضرور

ان العبد اسم لمجموع الجسد والروح فوجب ان يكون الاسراء حاملاً لمجموع الجسد والروح (تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۱) = \*  
ہوا کہ اسرا میں جسم اور روح دونوں گئے ہوں پھر اس پر بحث ہی کہ انسان جسم کا یا روح کا یا مجموع کا نام ہی \*

## قَالَ جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

اور شفای قاضی عیاض میں ہی کہ معراج کا واقعہ اگر خواب ہوتا تو خدا فرماتا لو کان مٹاما لقال بروح عبدة ولم يقل بروح عبدة اور بعدہ نہ کہتا مگر وہ اس طرح بعدہ ( شفای قاضی عیاض صفحہ ۸۶ ) - پر کلام عرب کی کوئی مثال نہیں بتاتے \* دوسری دلیل اُن کی یہہ ہی کہ سرے پر خدا نے فرمایا ہی " سبحان الذی " اور سبحان کا لفظ تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی اگر اسرا اور معراج خواب میں ہوتی تو کچھ تعجب کی بات نہ تھی - اس سے ظاہر ہی کہ معراج حالت بیداری میں اور بعدہ ہوتی - اور یہہ عجیب واقعہ تھا اس لیے خدا نے شروع میں فرمایا سبحان الذی \* تیسری دلیل اُن کی یہہ ہی - کہ انہوں نے سورۃ النجم کو بھی معراج سے متعلق سمجھا ہی - سورۃ النجم میں آیا ہی نہیں

ما زان البصر وما طغى ولو كان مٹاما ما كانت فيه آية ولا معجزة ( شفای قاضی عیاض صفحہ ۸۶ ) - اُدھر اُدھر پڑھی اُسکی نگاہ اُرز نہ مقصد سے آگے بڑھی - اور اگر معراج ہوتی سوتے میں تو اُس میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ معجزہ -

اور جب امر واقع کو بصر کی طرف منسوب کیا ہی تو اُس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج رویت عینی تھی نہ رویت قلبی \*

چوتھی دلیل اُنکی یہہ ہی کہ حضرت عائشہ نے سورۃ النجم کی ایک آیت کی تفسیر میں اس بات سے انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا ہی اور اگر معراج خواب میں ہوتی تو حضرت عائشہ اس سے انکار نہ کرتیں شفای قاضی عیاض میں لکھا ہی - ہماری مراد اُس حدیث الذی يدل عليه صحيح قولها انه بعدة لانكارها ان تكون رواية لبريد بن عجلان ولو كانت عندها مٹاما لم تنكره - ( شفای قاضی عیاض صفحہ ۸۹ ) - معراج جسمانی تھا - کیونکہ انہوں نے اس بات کا انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا - اگر واقعہ معراج اُن کے نزدیک خواب ہوتا تو ہرگز اس بات کا انکار نہ کرتیں \*

مسروق کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ کے پاس تکیہ لکائے بیٹھا تھا - انہوں نے عن مسروق قال قلت متکيا عند عائشة - کہا اے ابو عائشہ تین باتیں ہیں جو فقالت يا ابا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة شخص اُن میں سے ایک بھی زبان پر لاتا

پھر جب آویگا دوسرا وعدہ

ہی خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — میں نے کہا وہ باتیں کیا ہیں — کہا جو شخص گمان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو دیکھا وہ خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — مسروق کہتے ہیں کہ میں تکبیر لگائے بیٹھا تھا — یکایک سہدھا ہو بیٹھا اور میں نے کہا اے ام المومنین مجھ کو دم لہمے دو اور جلدی نہ کرو کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہی کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یعنی خدا کو افق میں پر دیکھا اور اُس نے دوبارہ اسکو یعنی خدا کو دیکھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس آیت میں سب سے پہلی ہوں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کا مطلب پوچھا — آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد

میں فقد اعظم علی اللہ الفریہ قلت ماہن قالت من زعم ان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم رآی ربہ فقد اعظم علی اللہ الفریہ قال وکنت متکبرا فجلست فقلت یا ام المومنین انظری فی ولا تعجلونی الم یقل اللہ تعالیٰ ولقد رآه بالافق المبین ولقد رآه نزلة اخصی،، فقالت انا اول هذه الامة سال عن ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انما هو جبریل علیہ السلام لم اره علی صورته اللتی خلق علیہا غیر ہاتین المرتین رابعہ منہبطا من السماء ساداً اعظم خلقہ منہن السماء الی الارض فقالت اولم تسمع ان اللہ عزوجل یقول لا یدر کہ الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر“ اولم تسمع ان اللہ عزوجل یقول وماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیاً من وراء حجاب اور رسول رسولاً الی قباء“ علی حکیم“ (صحیح مسلم صفحہ ۹۸) —

جبریل علیہ السلام ہوں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُنکو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا — میں نے اُنکو آسمان سے اُترتے دیکھا کہ انہوں نے اپنے چہرے کی پوائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھر دیا تھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی کہ نہیں پاتیں اسکو نظریں اور وہ پاتا ہی سب نظروں کو اور وہی ہی باریک دیکھنے والا خبردار اور کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی نہیں ممکن ہی کسی انہماں کے لیئے یہ کہ خدا اُس سے باتیں کرے مگر بطور وحی کے یا پردے کی اوت سے یا کوئی رسول بھیجتا ہی آخر آیت تک \*

پانچویں — دلیل اُن کی یہہ ہی کہ قریش نے آنحضرت کے بیت المقدس جانے اور اُس کے دیکھنے سے انکار کیا — اگر وہاں تک جانا بطور خواب دیکھنے کے ہوتا تو قریش کو اُس سے انکار اور تفازع کرنے کا کوئی مقام نہ تھا — اُس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج حالت بیداری میں اور بجسدہ تھی — جس کے سبب سے قریش نے جھگڑا کیا فتح الباری شرح



## کیسو اور جوہکم

بخاری اور ترمذی بخاری میں جو کچھ اسکی نسبت لکھا ہے اسکو ہم اس مقام لکھتے ہیں •  
فتح الباری میں لکھا ہے — کہ بعض لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ اسرا حالت بیداری

میں اور معراج سونیکہ حالت میں ہوئی تھی یا اسبات میں اختلاف کہ جاگتے میں ہوئی یا سوتے میں خاص معراج سے متعلق ہے نہ اسرا ہے — اسی سبب سے جب رسول خدا نے قریش کو اس واقعہ کی خبر دی تو انہوں نے بہت المقدس جانے کی تکذیب کی اور اس کے وقوع کو ناممکن خیال کیا اور معراج سے کچھ تعرض نہیں کیا نیز خدا تعالیٰ فرماتا ہے، ”یاک ہی وہ جو لیگا اپنے بلعدہ کو ایکراست مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“ اگر معراج جاگتے میں ہوئی ہوتی تو اسکا ذکر کرنا اور یہی زیادہ بلیغ ہوتا — مگر جب خدا نے اس کا ذکر پہل نہیں کیا حالانکہ اسکی کفایت اسرا

وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في اليقظة والمعراج كان في المنام او ان الاختلاف في كونه يقظة او مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ولذلك لما اخبرته قريشا كذوبة في الاسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج وايضا فان الله سبحانه وتعالى قال ”سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى“ فلو وقع المعراج في اليقظة كان ذلك ابلغ في الذكر فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شانه اعجب واسره اغرب من الاسراء بكثير دل انه كان مناما واما الاسراء لو كان مناما لما كذبت ولا استكروا لحدواز وقوع مثل ذلك وابتعد منه لاحاد الناس (فتح الباري ج ۷ ص ۱۵۱)

سے بہت عجیب اور اسکا قصہ اس سے زیادہ نادر تھا تو معلوم ہوا کہ معراج خواب میں ہوئی تھی۔ لیکن اسرا اگر خواب میں ہوتی تو قریش اسکی تکذیب نہ کرتے اور نہ انکار کرتے کیونکہ ایسی اور اس سے زیادہ دور از قیاس باتیں لوگوں کو خواب میں دکھائی دے سکتی ہیں •

اور بخاری کی ایک حدیث میں ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب قریش نے مہری تکذیب کی مہن مقام حنجر میں کھڑا ہوا — خدا نے بیت المقدس کو مہری نظروں میں جلوہ گر کر دیا میں اس کی نشانیاں قریش کو بتاتا تھا اور اسکو دیکھتا جاتا تھا — صحیح مسلم میں بھی مثل صحیح

قال جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قلت في العصور فحلى الله لي بيت المقدس وطلعت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه (مصحيح بخاري صفحه ۵۲۸) —

بخاری کی حدیث ہے جسکے الفاظ اور مضمون میں بخاری کی حدیث سے اختلاف ہے •

تا کہ بگارے تمہارے ملے

صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

میں نے اپنے آپ کو مقام حجر میں دیکھا اس

حال میں کہ قریش مجھ سے بیت المقدس تک

جانے کا حال پوچھتے تھے — انہوں نے بیت

المقدس کی ایسی باتوں مجھ سے دریافت

کیں جو مجھ کو یاد نہ تھیں میں ایسا گہراؤں

کہ اس سے پہلے کبھی ایسا نہ گہرایا تھا —

رسول خدا فرماتے ہیں کہ خدائے بیت المقدس

مجھ سے نزدیک کر دیا میں اُسکی طرف

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد

رايتني في الحجر و قریش تسألني من

مسراي فسالتني عن اشياء من بيت المقدس

لم اتيها فكربت كربة ما كربها مثله قط

قال فرفعه الله لي انظر اليه ما يسألون عن

شيء الا انبأتهم به -

( صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۹۶ ) -

دیکھتا تھا اور وہ جو کچھ مجھ سے پوچھتے تھے میں انکو بتاتا تھا \*

چھٹی دلیل انکی یہ ہے کہ اسمانی کی حدیث سے جو طبرانی نے نقل کی ہے اور

شدد ابن اوس کی حدیث سے جو بیہقی نے ذکر کی ہے — صاف صاف ظاہر ہوتا ہے

کہ آنحضرت کا معراج کو جانا جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں تھا چنانچہ ان

دوئیں حدیثوں کو قاضی عواض نے کتاب شفا میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہیں \*

حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی -

اُس رات میرے گھر میں تھے — عشا کی نماز

پڑھکر ہمارے درمیان سو رہے - صبح سے کچھ

پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو

جگایا جب آنحضرت اور ہم صبح کی نماز

پڑہ چکے تو آپ نے فرمایا اے اسمانی میں

نے عشا کی نماز تمہارے ساتھ اس وادی میں

یعنی مکہ میں پڑھی جیسا کہ تو نے دیکھا —

پھر میں بیت المقدس گیا - اور اُس میں نماز

پڑھی پھر اسوقت صبح کی نماز تمہارے ساتھ

وعن ام هاني ما أصرى برسول الله صلى الله

عليه وسلم الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى

العشاء الاخرة ونام بيلنا فلما كان قبيل الفجر

ايقظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى

الصبح واصلنا قال يا ام هاني لقد صلوت

معكم العشاء الاخرة كما رايت بهذا الوادي

ثم جئت بيت المقدس فصلوت فيه ثم

صلوت الغداة معكم الان كما ترون وهذا

بين في انه بوجهه -

پڑھی جیسا کہ تم دیکھتے ہو اور یہ حدیث معراج کے جسمانی ہونے پر صریح دلیل

ہی \*

## وَلَيْدٌ خَلَّوَا الْمَسْجِدَ

شداد بن اوس نے ابوبکر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معراج کی رات کے متعلق

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں نے

کل رات آپ کو مکان میں ڈھونڈھا آپ کو نہیں

پایا۔ آنحضرت نے جواب دیا کہ جب ریل مسجد کو

بوت المقدس لہکئے تھے یہہ چہہ دایلیں ہیں

جو حامیان معراج بالجسد نے بیان کی ہیں \*

وعن ابی بکر من رواية شداد بن اوس عنه

انه قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لہلۃ اُسری

یہ طلبتک یا رسول اللہ الإیراحۃ فی مکانک

فلما جدک فاجابہ ان جبریل حملہ الی المسجد

الاقصى - (شفا قاضی عیاض صفحہ ۸۷) -

ان تمام دلیلوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو لوگ اس بات کے مدعی ہیں کہ اسرا و معراج

بجسده اور حالت بیداری میں ہوئی تھی اُن کے پاس قرآن مجید سے یا حدیث سے کوئی

سند موجود نہیں ہے قرآن مجید میں کہیں بیان نہیں ہوا ہے کہ اسرا یا معراج بجسده

و حالت بیداری میں ہوئی تھی صحاح کی کسی حدیث میں اسکی تصریح نہیں ہے

بلکہ اگر کچھ ہے تو اسکی برخلاف ہے اور جو دلیلیں بیان کی ہیں وہ نہایت ہی

ضعیف اور غیر مثبت مدعا ہیں جہاں کہ ہم بیان کرتے ہیں \*

پہلی دلیل کہ لفظ عبد میں جسم و روح دونوں شامل ہیں اور اسلئے اسرا و معراج

بجسده ہوئی تھی ایسی بے معنی ہے کہ اُسور نہایت تعجب ہوتا ہے اگر خدا یوں

فرماتا کہ "اسریت یعبدی فی المذام من الکعبۃ الی المدینۃ یا اریث عبدی فی المذام کذا

وکذا" تو کہا اُسوقت بھی یہ لوگ کہتے کہ عبد میں جسم و روح دونوں شامل ہیں اور اس

لئے خواب میں مع جسم جانا ثابت ہوتا ہے \*

جو شخص خواب دیکھتا ہے وہ ہمیشہ متکلم کا صیغہ استعمال کرتا ہے اور اگر کوئی

شخص اس بات پر قائل ہو کہ دوسرے کو بھی خواب دکھا سکے تو وہ ہمیشہ اُسکو مخاطب

کریکا خراہ نام لیکر یا اُسکی کسی صفت کو بچائے نام قرار دیکر اور اُسور اس طرح سے استدلال

نہیں ہو سکتا جیسا کہ ان صاحبوں نے عبد کے لفظ سے استدلال چاہا ہے \*

قرآن مجید میں حضرت یوسف نے اپنے خواب کی نسبت کہا "یا ابت انی

رایث احد عشر کر کب" اور قہدیوں نے اپنا خواب اس طرح بیان کیا "ایک نے کہا "انی

ارانی اعصر خمرا" دوسرے نے کہا "انی ارانی احمّل فوق راسی خبز" حالانکہ یہ سب

خواب تھے پھر لفظ "انی" پر یہ بحث کہ اُس میں جسم و روح دونوں داخل ہیں اور

خواب میں جو فعل کہا فی الواقع وہ جسمانی فعل ہے تھا کیسی لغو و بیہودہ بات ہے \*

اور تا کہ گھس پڑیں مسجد میں

خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب بیان کیئے ہیں اور دوسروں نے بھی اپنے خواب آنحضرت کے سامنے بیان کیئے ہیں جن میں متکلم کے صفی، "رایت" استعمال ہوئے ہیں اور اُن اشہاء اور اشخاص کا ذکر آیا ہی چنکر خواب میں دیکھا پس کہا اسیر خواب میں اُن اشیا اور اشخاص کے فی الواقع بچسدا موجود ہونے پر استدلال ہو سکتا ہی \*

اور یہ قول کہ اگر معراج کا واقعہ خواب ہوتا تو خدا فرماتا "اسری بروح عبدہ" ایسا ہی بیہودہ ہی جیسا کہ عہد کے لفظ سے جسمانی معراج پر استدلال کرنا — اس قول کے لیئے ضرور تھا کہ کوئی سق کلم عرب کی پیش کی جاتی کہ خواب کے واقعہ پر "فعل بروحہ کذا و کذا" بولنا عرب کا متداولہ ہی پس صاف ظاہر ہی کہ جو دالہل پیش کی ہی وہ محتض لغو و بیہودہ ہی اور اُس سے مطلب ثابت نہیں ہوتا \*

دوسری دلیل کی نسبت ہم خوشی سے اسبات کو قبول کرتے ہیں کہ سہبتان کا لفظ تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی — مگر اُسکو اسرا سے خواہ وہ خواب میں ہوئی ہو یا حالت بیداری میں اور بچسدا ہوئی ہو یا بروحہ کچھ تعلق نہیں ہی — بلکہ اُسکو اُس سے تعلق ہی جو مقصد اعظم اس اسرا سے تھا اور وہ مقصد اعظم خود خدا نے فرمایا ہی "لنریہ من آیاتنا انه والاسموع البصیر" اور اسی کے لیئے خدا نے ابتداء میں فرمایا "سبتان الذی" \*

تیسری اور چوتھی دالہل مبنی ہی سورۃ والفجیم کی چند آیتوں اور سورۃ تکویر کی ایک آیت پر کہ انہوں نے اُن آیتوں کو معراج سے متعلق سمجھا ہی حالانکہ قرآن مجید سے کسی طرح نص یا اشارت نہیں پایا جاتا کہ وہ آیتیں معراج سے متعلق ہیں — عاۓہ اسکے مستدر بعید معلوم ہوتا ہی کہ سورۃ بنی اسرائیل میں جس میں معراج کا ذکر ہی وہاں تو معراج کے حالات نہ بیان کیئے جاویں اور ایک زمانہ کے بعد یا قبل جب سورۃ والفجیم نازل ہوئی ہو اُس میں معراج کا حال بیان ہو — سورۃ والفجیم سے ظاہر ہی کہ جو وحی آنحضرت صلعم پر نازل ہوتی تھی اور جسکو کفار تسلیم نہیں کرتے تھے اور آنحضرت کو نعوذ باللہ جھٹلاتے تھے اُسکی تردید اور وحی کے من اللہ ہونے کی تصدیق میں وہ آیتیں نازل ہوئی ہوں اُنکو معراج سے کچھ تعلق نہیں \*

علماء و محدثین کو سورۃ والفجیم کی آیتوں کے معراج سے متعلق ہونے میں اس وجہ سے

## کَمَا دَخَلُوا اَوَّلَ مَرَّةٍ

شبہہ پڑا ہی کہ بعض راویوں نے معراج کا حال بیان کرنے میں سورۃ والفجیم کی آیتوں کو بہان کر دیا ہی مثلاً بخاری میں انس ابن مالک سے جو روایت ہی اُسکے رازی نے اپنی روایت میں یہہ الفاظ کہے ہوں، ”ودنا الجبار رب العزۃ فتدلی حتی کان قلب قوسین او ادنی قوحي اللہ اللہ“ اور یہہ الفاظ قریب قریب اُنہی الفاظ کے ہوں جو سورۃ والفجیم میں آئے ہوں \* اسیطرح مسلم میں عبداللہ ابن مسعود سے جو روایت ہی اُس کے راوی نے اپنی روایت میں یہہ الفاظ کہے ہوں ”ان یغشی السدرۃ ما یغشی“ اور یہہ الفاظ بعینہ وہی ہوں جو سورۃ والفجیم میں آئے ہوں مگر اس سے یہہ ثابت نہیں ہوتا کہ سورۃ والفجیم کی آیتوں معراج سے متعلق ہوں کیونکہ حدیثوں کے راوی اپنے لفظوں میں حدیثوں کا مطلب بیان کرتے تھے اور یہی وجہہ ہی کہ اسی مطلب کو مختلف راویوں نے مختلف لفظوں میں بیان کیا ہی کسی نے بیان کیا ہی ”فلما غشیہا (ای السدرۃ) من امراللہ ماغشی“ کسی نے بیان کیا ہی ”فغشیہا (ای السدرۃ) الدوان لا ادري ماہی“ غرضکہ کسی راوی کا حدیث کے مطلب کو قرآن مجید کے الفاظ سے تعبیر کرنا اُسکی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ الفاظ اُس واقعہ سے متعلق ہوں \*

علاوہ اسکے سورۃ والفجیم میں یہہ آیت ہی ”ولقد راہ نزلة اخرى عقد سدرۃ المقہی“ یعنی آنحضرت نے اُسکو اور ایک دفعہ سدرۃ المقہی کے پاس دیکھا — یہہ حالت ایک دفعہ معراج میں آنحضرت پر طاری ہوئی تھی سورۃ والنجم سے ظاہر ہوتا ہی کہ اُسوقت جو وحی آئی تھی اُسوقت بھی وہی حالت طاری ہوئی تھی اور لفظ آخری صاف دلالت کرتا ہی کہ جو واقعہ سورۃ والنجم میں مذکور ہی وہ واقعہ معراج سے علاحدہ ہی \*

سورۃ والفجیم سے جس امر میں وحی آنا معلوم ہوتا ہی وہ متعلق اعظام عرب تھا اور اسلئے ان آیتوں کے بعد خدا نے فرمایا ”افرمیتم الات والعزی ومنات الثالثة الاخری“ اور آخر کو فرمایا ”ان یتھبون الا الظن وما تھوی الا نفس ولقد جامعہ من ربہم الہدی“ \*

سورۃ والنجم کی آیتیں جنکو مفسرین نے معراج سے متعلق سمجھا ہی اور ہم نے ان آیتوں کو معراج کے متعلق قرار نہیں دیا وہ بلاشبہ تفسیر کے لائق ہوں تاکہ ہمارے نزدیک جو اُنکی صحیح تفسیر ہی معلوم ہو جاوے اور پھر اُس میں کچھ شبہہ نہ رہے اور اگر ان آیتوں کی تفسیر عربی زبان میں ہو تو اُنکی ضمہروں کا مرجع زیادہ وضاحت سے معلوم ہوگا اسلئے ہم اُنکی تفسیر عربی زبان میں معہ اُردو ترجمہ کے اس مقام پر لکھتے ہوں \*

جیسے کہ گھس پڑے تھے اُس میں پہلی دفعہ

### تفسیر آیات سورۃ والمجم

والنجم اذا هوى ماض صاحبکم یعنی محمد صلعم وماغوى - وماينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمہ یعنی محمد صلعم في التفسير الكبير والاولى ان يقال الضمير عائذ الى محمد صلى الله عليه وسلم تقديره علم محمد - شديد القوى ذومرة و هو الله العلي الكبير كما قال لنفسه ان الله قوي شديد العقاب - وهو شديد المحتال - وقال انشرا المفسرين وهو جبريل وانسلمه فاستوى اے محمد صلعم وهو اے محمد صلعم بالاتفاق الاعلى - قال صاحب التفسير الكبير وظاهر ان المراد محمد صلى الله عليه وسلم معناه استوى بمكان وهو بالمكان العالي رتبة ومنزلة في رفعة القدر لاحقية في الحصول في المكان فان قيل كيف يجوز هذا والله تعالى يقول ولقد رآه بالاتق المبين" اشارة الى انه راي جبريل بالاتق المبين نقول وفي ذلك الموضع ايضا نقول كما قلنا ههنا انه صلى الله عليه وسلم راي جبريل وهو بالاتق المبين يقول القايل رايته الهلال فيقال له اين رايته فيقول فرق السطح اي انا الراي فوق السطح لا المرئي والمبين هو الفارق من ايان اي فرق اے هو بالاتق الفارق بين درجة الانسان و منزلة الملك فانه صلى الله عليه وسلم انتهى وبلغ الغاية وصار نبيا كما صار بعض الانبياء نبيا

ستارة كي قسم جيكه وه ڈھلنا هي - نهين بهنگا تمھارا صاحب یعنی محمد صلى الله عليه وسلم اور نه بهنگا - اور وه نهين بولنا اپلي خواہش سے نهين هي وه بولنا مگر وحی جو بھیجی جاتی هي سکہایا هي اُسکو يعني محمد صلى الله عليه وسلم کو - علمہ میں جو ضمير هي اُسکو آنحضرت صلى الله عليه وسلم کطرف پھرا جائے - تفسير كبير میں بهي لکھا هي کہ بهتر هي کہ يہہ کہا جائے کہ ضمير پھرتي هي محمد صلى الله عليه وسلم كي طرف - اور اُس كي مراد يہہ هي کہ سکہایا محمد کو بہت بڑي قوتوں والے صاحب قوت نے اور اُس سے مراد خدا هي يعني خدا نے محمد کو سکہایا - جو لفظ شديد کا اس آيت میں هي اُسکو خدا تعالیٰ نے بہت جگہ اپني ذات کے ليئے بولا هي - جيسے کہ ان الله قوي شديد العقاب - وهو شديد المحتال - اکثر مفسروں نے شديد القوى ذومرة يعني بہت بڑي قوت والے صاحب قوت سے جبريل مراد لي هي - مگر ہم اُسکو نهين مانتے بلکہ يہہ کہتے هيں کہ اُس سے مراد خدا هي - پھر وه يعني محمد صلى الله عليه وسلم کامل ہوا - اور وه يعني محمد صلى الله عليه وسلم ايک بلند مکان يعني اعلیٰ درجہ پر تھا - ہمنے "استوى" اور "هو" كي ضمير

## وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمُوا قَتَبِيرًا ﴿٤﴾

دورنوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد لی ہی — تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ یہہ بات ظاہر ہی کہ اُس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور معنی یہہ ہوں کہ وہ باعتبار رتبہ اور منزلت اور بلند قدر کے ایک عالی مکان میں یعنی درجہ میں تھے کہ یہہ کہ وہ درحقیقت کسی مکان میں پھونچ گئے تھے — اگر یہہ کہا جاوے کہ کس طرح یہہ بات درست ہوگی ایسی حالت میں کہ خدا نے ایک اور جگہ فرمایا ہی، "والقد راء بالافق المبين"، جس میں اشارہ اسماء کا ہی کہ آنحضرت نے جبریل کو افق مبین پر دیکھا تھا — تو ہم اُس مقام پر بھی بھی کہیں گے جو اس مقام پر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو دیکھا اور وہ یعنی آنحضرت افق مبین یعنی مکان روشن میں باعتبار رتبہ و منزلت کے تھے جیسے کہ کوئی شخص کسی سے کہے کہ میں نے چاند دیکھا اور وہ پوچھے کہ کہاں دیکھا اور وہ جواب دے کہ چھت پر — اس سے مراد یہہ ہوگی کہ دیکھنے والا چھت پر تھا نہ یہہ کہ چاند چھت پر تھا — اور مبین کے معنی ہیں جدا کرنے والے کے اور یہہ بلا ہی لفظ ابان سے جسکے معنی جدا کرنے کے ہیں — پس مطلب یہہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان اور فرشتہ کے درجہ اور منزلت کے جدا کرنے والے افق پر تھے کہونکہ آنحضرت صلی اللہ

یاتہ الہی فی نومہ وعلی ہیئہ وھو واصل الی الافق اعلی والافق الفارق بین المفلتین۔ وایضا فی التفسیر المذکور فان قيل الاحادیث تدل علی خلاف ما ذکرته دھت ورد فی الاخبار ان جبریل صلی اللہ علیہ وسلم اری الذبی صلی اللہ علیہ وسلم نفسه علی صورتہ فسدالمشرق ففقول نحن ما قلنا انه لم یکن وایس فی الحدیث ان اللہ تعالی اراد بہذہ الایۃ تاک التکایۃ حتی یأزم مخالفة الحدیث وانما نقول ان جبریل اری الذبی صلی اللہ علیہ وسلم نفسه مرتین وبسط جناحیه وقد ستر الجانب الشرقي وسدہ لکن الایۃ لم ترد لبھان ذلک —

ثم قال تعالی ثم دفأ فندلی — قال فی التفسیر الکبیر الدنو والتدلی بمعنی واحد کانه قال دنی ففرب انتمی — والمعنی علمنا ففرب محمد صلی اللہ علیہ وسلم الی ربہ او ربہ الیہ تقربا فی المفلتۃ والدرجۃ لا تقربا حسیا قال فی التفسیر الکبیر ان محمدا صلی اللہ وسلم دنا من الخلق والامۃ و لان لهم وصال کواحد مفہم فتدلی ای فتدلی الیہم بالقول اللین والدعاء الرقیق فقال "انا بشر مثکم یوحی الی" وعلی هذا ففی الکلام کمالا کانه تعالی قال الالوہی یوحی جبریل علی محمد فاستبى محمد وکمل فدنا من الخلق بعد علوہ وتدلی الیہم وبان الرسالۃ —

اور ہر یاد کردہ جیسے غالب ہوئے ہر طرح کا ہر یاد کردہ دینا [۷]

علیہ وسلم اظہر درجہ پر پہنچ گئے تھے اور نبی ہو گئے تھے جس طرح اور بعضے نبی نبی ہوئے ہیں۔ آنحضرت کو وحی ہوتی تھی سوتے میں اور اصلی حالت میں - اور آنحضرت پہنچ گئے تھے افق اعلیٰ کو یعنی اُس افق کو جو جدا کرنے والا ہی دونوں درجوں کو (یعنی ملکیت اور بشریت کو) \*

اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے اگر یہہ کہا جائے کہ جو کچھ ہم نے بیان کیا - حدیثیں اُسکے برخلاف دلالت کرتی ہیں - جہاں کہ حدیثوں میں آیا ہے کہ جبریل نے اپنے آپکو اپنی اصلی صورت میں آنحضرت کو دکھایا اور مشرق کو گھیر لیا - تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے ایسا نہیں کہا کہ یہہ نہیں ہوا - اور حدیث میں یہہ بات نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اِس آیت میں ارادہ کیا ہے اُس بات کے کہنے کا یعنی جو حدیثوں میں ہے تاکہ حدیثوں کی مخالفت لازم آوے - بھشک ہم کہتے ہیں کہ جبریل نے اپنے تئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دفعہ دکھایا اور اپنے بازو پھیلادیئے - اور مشرق کی طرف کو گھیر لیا - لہٰذا یہہ آیت اس بیان میں نازل نہیں ہوئی - واضح ہو کہ اِس مقام پر ہم کو اس بات سے بحث کرنی کہ جبریل نے آنحضرت کو کس طرح پر دکھایا اور آنحضرت نے اُنکو کس طرح پر دیکھا ضرور نہیں ہے - کیونکہ اِس بحث

وفي التفسير المذكور ان المراد من قوله هو ربه تعالى وهو مذهب القائلين بالجهة والمكان اللهم الا ان يريد القرب بالمغزلة وعلى هذا يكون فيه ما في قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه تعالى من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا ومن مشي الى اتيته هرولة اشارة الى المعنى المجازي وهذا ما اخترناه وهما لما بين ان النبي صلى الله عليه وسلم استوى وعلى في المغزلة العقلية لافي المكان الحسي قال وقرب الله منه تحققتا لما في قوله من تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا -

فكان قاب قوسين او ادنى اي بين محمد عليه السلام وبين ربه مقدار قوسين او اقل ورد هذا على استعمال العرب قال في التفسير الكبير يكون قوس عبارة عن بعد من قاس يقوس فواحي اے اوحى الله الى عبدة ما اوحى ما كذب الفواد ما راي قال في التفسير الكبير المشهور انه فواد محمد صلی اللہ علیہ وسلم معناه انه ما كذب فواده والام لتعريف ما علم حاله لسبق ذكر محمد عليه الصلوة والسلام في قوله "الى عبدة" وفي قوله "وهو بالافق الاعلى" وقوله تعالى "ما ضل صاحبكم" والرائي هو فواد محمد عليه السلام والمرئي الايات العجيبة الالهية -

افتحا روتہ علی مایری ای علی ماتدر ای



## عسی ربکم ان یرحمکم

محمد علیہ السلام ولقد رآه ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ برویۃ الفواد نزلة وفی التفسیر الکبیر النزول بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبده ولا یراہ العبد ولہذا قال موسیٰ علیہ السلام "رب ارفی" ای ازل بعض حجب العظمة و التجال و ادن من العبد بالرحمة والافصال لاراک اخری فی تفسیر ابن عباس مرۃ اخری غیر النبی ا خبرکم بہا عند سدرۃ المتنبی عنہا جفۃ الماوی و هذا دلیل علی ان الواقعة التی ذکرہا فی ہذہ السورۃ ماعدا واقعة المعراج فانضم ما بہا الواقعة المعراج لیس بصحیح ولہ دلیل ثان فی الایۃ الانیۃ — اذ یغشی السدرۃ ما یغشی و هذا اخبار عما وقع فی المعراج — فی البخاری عن ابن شہاب عن افس ابن مالک عن ابی ذر - ثم انطلق بی حتی افتہی بی الی السدرۃ المتنبی وغشیہا الوان لالدري ماہی - وفي المسائی عن سعید ابن عبد العزیز عن یزید ابن ابی مالک عن انس ابن مالک — ثم سعد بی فرق سبع سموات فاتیفا سدرۃ المتنبی فغشی فی ضبابۃ فخررت ساجدا — وشربک ابن عبد اللہ فی حدیثہ عن انس ابن مالک اتی بعدۃ الفاظ من سورۃ النجم وقال حتی جاء سدرۃ المتنبی ودنی الجبار رب العزت فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ فیما

محمد علیہ السلام ولقد رآه ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ برویۃ الفواد نزلة وفی التفسیر الکبیر النزول بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبده ولا یراہ العبد ولہذا قال موسیٰ علیہ السلام "رب ارفی" ای ازل بعض حجب العظمة و التجال و ادن من العبد بالرحمة والافصال لاراک اخری فی تفسیر ابن عباس مرۃ اخری غیر النبی ا خبرکم بہا عند سدرۃ المتنبی عنہا جفۃ الماوی و هذا دلیل علی ان الواقعة التی ذکرہا فی ہذہ السورۃ ماعدا واقعة المعراج فانضم ما بہا الواقعة المعراج لیس بصحیح ولہ دلیل ثان فی الایۃ الانیۃ — اذ یغشی السدرۃ ما یغشی و هذا اخبار عما وقع فی المعراج — فی البخاری عن ابن شہاب عن افس ابن مالک عن ابی ذر - ثم انطلق بی حتی افتہی بی الی السدرۃ المتنبی وغشیہا الوان لالدري ماہی - وفي المسائی عن سعید ابن عبد العزیز عن یزید ابن ابی مالک عن انس ابن مالک — ثم سعد بی فرق سبع سموات فاتیفا سدرۃ المتنبی فغشی فی ضبابۃ فخررت ساجدا — وشربک ابن عبد اللہ فی حدیثہ عن انس ابن مالک اتی بعدۃ الفاظ من سورۃ النجم وقال حتی جاء سدرۃ المتنبی ودنی الجبار رب العزت فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ فیما

محمد علیہ السلام ولقد رآه ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ برویۃ الفواد نزلة وفی التفسیر الکبیر النزول بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبده ولا یراہ العبد ولہذا قال موسیٰ علیہ السلام "رب ارفی" ای ازل بعض حجب العظمة و التجال و ادن من العبد بالرحمة والافصال لاراک اخری فی تفسیر ابن عباس مرۃ اخری غیر النبی ا خبرکم بہا عند سدرۃ المتنبی عنہا جفۃ الماوی و هذا دلیل علی ان الواقعة التی ذکرہا فی ہذہ السورۃ ماعدا واقعة المعراج فانضم ما بہا الواقعة المعراج لیس بصحیح ولہ دلیل ثان فی الایۃ الانیۃ — اذ یغشی السدرۃ ما یغشی و هذا اخبار عما وقع فی المعراج — فی البخاری عن ابن شہاب عن افس ابن مالک عن ابی ذر - ثم انطلق بی حتی افتہی بی الی السدرۃ المتنبی وغشیہا الوان لالدري ماہی - وفي المسائی عن سعید ابن عبد العزیز عن یزید ابن ابی مالک عن انس ابن مالک — ثم سعد بی فرق سبع سموات فاتیفا سدرۃ المتنبی فغشی فی ضبابۃ فخررت ساجدا — وشربک ابن عبد اللہ فی حدیثہ عن انس ابن مالک اتی بعدۃ الفاظ من سورۃ النجم وقال حتی جاء سدرۃ المتنبی ودنی الجبار رب العزت فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ فیما

محمد علیہ السلام ولقد رآه ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ برویۃ الفواد نزلة وفی التفسیر الکبیر النزول بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبده ولا یراہ العبد ولہذا قال موسیٰ علیہ السلام "رب ارفی" ای ازل بعض حجب العظمة و التجال و ادن من العبد بالرحمة والافصال لاراک اخری فی تفسیر ابن عباس مرۃ اخری غیر النبی ا خبرکم بہا عند سدرۃ المتنبی عنہا جفۃ الماوی و هذا دلیل علی ان الواقعة التی ذکرہا فی ہذہ السورۃ ماعدا واقعة المعراج فانضم ما بہا الواقعة المعراج لیس بصحیح ولہ دلیل ثان فی الایۃ الانیۃ — اذ یغشی السدرۃ ما یغشی و هذا اخبار عما وقع فی المعراج — فی البخاری عن ابن شہاب عن افس ابن مالک عن ابی ذر - ثم انطلق بی حتی افتہی بی الی السدرۃ المتنبی وغشیہا الوان لالدري ماہی - وفي المسائی عن سعید ابن عبد العزیز عن یزید ابن ابی مالک عن انس ابن مالک — ثم سعد بی فرق سبع سموات فاتیفا سدرۃ المتنبی فغشی فی ضبابۃ فخررت ساجدا — وشربک ابن عبد اللہ فی حدیثہ عن انس ابن مالک اتی بعدۃ الفاظ من سورۃ النجم وقال حتی جاء سدرۃ المتنبی ودنی الجبار رب العزت فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ فیما

قریب ہی کہ تمہارا پروردگار تم پر رحم کرے

یوحی اللہ — مازاغ البصر وماطغی فی  
النفوس والکبیر واما علی قولنا غشہا نور فقوله  
“مازاغ“ ای مامال عن الانوار “وماطغی“  
ای ماطلب شئاً وراہا ... وفیہ وجہ  
آخر وهو ان یکون ذلک بیان لوصول محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم الی سدرۃ الیقین الذی  
لا یقین فوqe ولقد رای من آیات ربہ الکبری  
وهذا کقوله تعالیٰ فی سورۃ الاسراء “لغریۃ من  
آیاتنا“ —

ہوئے - پھر اپنے اُرنچے ہوئے کے بعد دنیا کے  
لوگوں سے قریب ہوئے - اور اُن سے نزدیک  
ہوئے اور خدا کا پیغام پھرنچا دیا \*

اسی تفسیر میں ہی کہ تدلی کی ضمیر  
خدا کی طرف پھرتی ہی اور یہہ اُنکا مذہب  
ہی جو خدا کے لئے جہت اور مکان کے ذلیل  
ہیں — مگر حاشا و کلا قرب سے سوائے قرب  
مغزلت کے اور کچھ مراد نہیں ہی — اور  
یلحظ اس مطلب کے ہی مطلب اُس قول کا

جس میں آنحضرت نے خدا کی طرف سے کہا ہی کہ جو مجھ سے ایک بالشت نزدیک  
ہوتا ہی میں اُس سے ہاتھ بھر نزدیک ہوتا ہوں اور جو مجھ سے ہاتھ بھر قریب ہوتا ہی  
میں اُس سے دو ہاتھ قریب ہوتا ہوں — اور جو میری طرف چلتا ہی میں اُسکی طرف  
دور کر جاتا ہوں — یہاں قرب سے معنی مجازی مراد ہوں نہ حقیقی - اور یہی ہم نے اختیار  
کیا ہی - اور یہاں جب بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کامل ہوئے اور عقلی مرتبہ  
میں اُرنچے ہوئے نہ کہ حسی مرتبہ میں - تو پھر فرمایا کہ خدا اُن سے قریب ہوا تصقیقاً  
جیسا کہ اُسے فرمایا کہ جو میری طرف ہاتھ بھر بڑھتا ہی میں اُسکی طرف دو ہاتھ  
بڑھتا ہوں - پھر رہ گیا فاصلہ دو کتابوں کا یا اس سے بھی کم یعنی حضرت محمد علیہ السلام  
اور خدا کے درمیان دو کتابوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا — یہہ الفاظ عرب کے  
معاورہ کے موافق آئے ہیں \*

تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ قوس سے دوری مراد ہوسکتی ہی کیونکہ قاس یقوس کے  
معنی ہیں دور ہوا - اور دور ہوگا - پھر وحی بھیجی یعنی اللہ نے اپنے بندہ کی طرف  
جو بھیجی - نہیں چھٹلایا دل نے اس چیز کو کہ دیکھا تھا - تفسیر کبیر میں لکھا ہی - کہ  
مشہور یہہ ہی کہ یہاں دل سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دل مراد ہی - معنی  
یہہ کہ اُن کے دل نے نہیں جھٹلایا - اور لام تعریف کا اسلئے آیا کہ حضرت محمد علیہ  
الصلوۃ والسلام کا پہلے ذکر ہو چکا ہی خدا کے اس قول میں کہ اپنے بندہ کی طرف اور اس  
قول میں کہ وہ اُرنچے افتی پر تھا اور اس قول میں کہ تمہارا صاحب نہیں بھٹکا — اور

## وَ اِنْ عُدْتُمْ عَدَا

دیکھئے والا محمد علیہ السلام کا دل ہی اور جو دیکھا وہ خدا کی عجیب نشانہاں  
ہیں \*

کیا تم جھگڑتے ہو اُس سے اُس چیز پر کہ اُس نے دیکھی یعنی اس پر جو محمد علیہ السلام نے دیکھا اور بیشک دیکھا اسکو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دل کی بیٹھائی سے دیکھا — اُترتا تفسیر کبیر میں ہی کہ یہاں نزل سے قرب معنوی مراد ہی نہ حسی کیونکہ خدا کبھی رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بلعدہ سے قریب ہوتا ہی — اور بلعدہ اسکو نہیں دیکھتا — اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے خدا مجھکو دکھا یعنی عظمت و جلال کا ایک پردہ ہٹا دے اور رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بلعدہ سے قریب ہو — تاکہ تجھکو دیکھوں — دوسری بار تفسیر ابن عباس میں ہی کہ دوسری بار نہ وہ کہ جس کی تمکو خبر دی — سدرۃ المقتبی کے پاس جسکے پاس جنت الماری ہی یہہ آیت اسبات پر دلیل ہی کہ جو واقعہ اس سورۃ میں بیان ہوا وہ معراج کے سوا ایک اور واقعہ ہی — اسکا ملانا واقعہ معراج کے ساتھ صحیح نہیں ہی — اور اگلی آیت میں دوسری دلیل ہی — جب چھا گیا سدرۃ پر جو چھا گیا یعنی دھانپ لیا سدرۃ کو جس نے دھانپ لیا یہہ واقعہ معراج کی خبر ہی — بخاری میں ابن شہاب سے پھر انس بن مالک سے پھر ابوہریرہ سے روایت ہی کہ پھر مجھکو لیکھا یہاں تک کہ سدرۃ المقتبی تک پہنچا دیا — اور اس پر ایسہ رنگ چھائے تھے کہ میں نہیں سمجھا وہ کیا چیز تھے اور نسائی میں سعید بن عبدالعزیز سے پھر یزید بن ابو مالک سے پھر انس بن مالک سے روایت ہی کہ پھر مجھکو سات آسمانوں سے اُپر لیکھا — پھر ہم سدرۃ المقتبی تک پہنچے اور مجھ پر ایک کھرسی چھا گئی اور میں سجدہ میں گرا — اور شریک بن عبداللہ نے اپنی حدیث میں جو انس بن مالک سے روایت کی ہی چمکد الفاظ سورۃ نجم کے بیان کر دیئے ہیں — اور کہا کہ یہاں تک کہ سدرۃ المقتبی تک آیا — اور خدائے رب العزت قریب ہوا پھر قریب ہو گیا — یہاں تک کہ دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا — پھر خدا نے اسکی طرف رچی بھیجی جو کچھ بھیجی — نہیں بھکی نظر نہ حد سے بڑی تفسیر کبیر میں ہی کہ ہمارے اس قول کے موافق کہ اس پر نور چھایا ہوا تھا — خدا کے اس قول کے معنی یہہ ہونگے کہ نہ وہ انوار سے دور ہوا — نہ سوائے اُن کے اور چیز اُسے طلب کی — اور ایک معنی اسکے اور بھی ہیں — وہ یہہ کہ شاید یہہ بیان ہو حضرت رسول اللہ کے سدرۃ الیقین تک پہنچنے کا

اور اگر تم پھر کرو گے تو ہم بھی پھر کرینگے

جس سے بالاتر کوئی یقین نہیں ہی — اور ہوشک دیکھیں اسنے اپنے خدا کی بڑی نشانیاں — یہ قول خدا کا ایسا ہی جیسا سورۃ اسرا میں ہی تاکہ ہم اسکو اپنی نشانیاں دکھائیں انتہی \* اس تفسیر میں ہم نے ”شدید القبی ذومرہ“ سے خدا مراد لی ہی اور اکثر مفسرین نے جبریل مراد لی ہی حالانکہ جبریل کے مراد لینے کے لیئے کئی اشارے اس مقام میں نہیں ہی بلکہ جب خدا نے سورۃ قوامہ میں فرمایا ہی ”ان علینا جمعۃ و قرآنہ فاذا قرآنہ فاتبع قرآنہ“ تو نہایت مناسب ہی کہ ”علمہ شدید القبی ذومرہ“ سے خدا مراد لی جاوے لیکن اگر جبریل مراد لی جاوے تو اسوقت یہہ بحث پوش ہوئی کہ حقیقت جبریل کیا ہی اور نتیجہ بحث کا یہہ ہوگا کہ ہوقوت اللہ و قدرتہ اور اُس وقت شدید القبی ذومرہ سے خدا مراد لینا یا جبریل مراد لینا دونوں کا نتیجہ متعہد ہو جاوے گا \*

سورۃ النجم میں یہہ آیت ہی ”فاستوی و هو بالائق الاعلیٰ“ اسکی مانند ایک آیت سورۃ تکویر میں ہی جہاں خدا نے فرمایا ہی ”لقدراہ بالائق المبین“ صاحب تفسیر کبیر نے جس طرح کہوہ بالائق الاعلیٰ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کیا ہی اسوطرح بالائق المبین کو بھی آنحضرت سے متعلق کہا ہی مگر رآہ میں جو ضمیر غایب کی ہی اُس کو جبریل کی طرف راجع کہا ہی مگر جب ہم ان دونوں آیتوں میں سے ایک کی تفسیر دوسری آیت سے کریں تو سورۃ تکویر کی آیت کی تفسیر اس طرح پڑھوتی ہی لقدراہ اے را اللہ مستحدا بالائق المبین ای علی مرتبۃ و منزلۃ فی رفعة التقدر کما فسر صاحب التفسیر الکبیر قولہ تعالیٰ بالائق الاعلیٰ \*

پس اس تفسیر دہل میں جو سورۃ نجم کی آیت کو معراج سے متعلق کیا ہی اور شفاء میں قاضی غیاث نے جو یہہ حجت پکڑی ہی کہ اگر معراج سوتے میں ہوتی تو اُس میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ معجزہ درست نہیں ہی اسلیئے کہ اگر معراج رات کو بچسودہ اور جاگنے کی حالت میں ہوتی ہوتی تو بھی اُس پڑ معجزہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ معجزہ کے لیئے تعہد اور اُس کا وقوع سب کے سامنے اور کم سے کم مذکورین کے سامنے ہونا لازم ہی معراج اگر رات کو چپکے چپکے ہوگئی تو وہ معجزہ کھونکر قرار پا سکتی ہی \*

مگر یہہ کہنا قاضی صاحب کا کہ نہ کوئی نشانی ہوتی صحیح نہیں ہی اس لیئے کہ انہوں نے آیت کو معجزہ سے علاحدہ بیان کیا ہی اور اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب جن میں وحی کا ہونا بھی ممکن ہی آیت من آیات اللہ ہوتے

## وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

ہوں بخاری میں حضرت عائشہ کی حدیث میں ہی ”اول ما بدی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فی النوم“ یعنی حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اول جب وحی آئی شروع ہوئی تو اچھی اور سچی خوابوں کا دیکھنا تھا اور بلا شبہ وہ ایک آیت ہوتی ہیں آیات اللہ میں ہے \*

چوتھی دلیل تو اس سے زیادہ ہوتی ہی — حضرت عائشہ کا مذہب یہہ ہی کہ معراج بجسدہ نہیں ہوئی — مگر قاضی عیاض نے لکھا ہی کہ مشہور مذہب حضرت عائشہ کا یہہ نہیں ہی — بلکہ صحیح مذہب اُن کا اسکے برخلاف ہی کہونکہ انہوں نے خدا کی رویت سے واقعہ معراج میں انکار کہا ہی اور اگر معراج صرف خواب ہوتی تو وہ رویت کا انکار نہ کرتیں \*

اول تو یہہ پوچھنا ہی کہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی حضرت عائشہ قائل ہیں =

اسکا کیا ثبوت ہی ؟ کیونکہ خدا کو نہ کوئی جاگتے میں دیکھ سکتا ہی نہ خواب میں \* حضرت عائشہ کے انکار رویت پر جو دلیل قاضی عیاض نے بیان کی ہی وہ صحیح بخاری کی اُس حدیث سے استنباط کی ہی جو ہم نے اُپر بیان کی ہی — اُس حدیث سے کس طرح یہہ استدلال نہیں ہوسکتا کہ حضرت عائشہ خواب میں رویت باری کی قائل تھیں — اُس حدیث میں صرف اتنا بیان ہی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جو شخص یہہ بات کہے کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا تھا — تو وہ خدا پر بہتان باندھتا ہی \*

مسروق وہاں موجود تھے انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا کہ قرآن میں تو ہی ”ولقد رآه بالافق المبين“ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو افاق میں پر دیکھا = حضرت عائشہ نے کہا کہ میں آنحضرت سے پوچھ چکی ہوں = اس سے مراد جبریل کا دیکھنا ہی = اور یہہ بھی حضرت عائشہ نے کہا کہ خدا نے فرمایا ہی ”لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار“ اتنے کلام سے کہاں ثابت ہوتا ہی کہ حضرت عائشہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی قائل تھیں \*

اگر کوئی یہہ استدلال کرے کہ حضرت عائشہ کا مذہب یہہ تھا کہ معراج بجسدہ نہیں ہوئی — اور اس لئے انہوں نے اُس حدیث میں خدا کے دیکھنے سے انکار کہا تو اس سے لازم آتا ہی کہ قاضی عیاض نے جو یہہ بات لکھی ہی ”الذي يدل عليه صحيح قولها انه بجسدہ“ غلط اور باطل ہی \*

اور ہم نے کیا ہی دوزخ کو

علاوہ اس کے حدیث مذکور میں عام طور پر بلاذکر معراج کے حضروت عائشہ نے فرمایا ہی کہ جس شخص نے خیال کیا کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا ہی تو اُس نے خدا پر بہتان کیا اور اُس میں کچھ ذکر نہیں ہی آنکھ سے دیکھنے یا خواب میں دیکھنے کا — تو کسی طرح اُس سے ثابت نہیں ہوتا کہ حضروت عائشہ کا یہ مذہب تھا کہ خواب کی حالت میں انسان خدا کو دیکھ سکتا ہی \*

پانچویں دلیل بھی نہایت ہدییٰ ہی — وہ دلیل اس امر پر مبہنیٰ ہی کہ اگر آنحضرت بہت المقدس مہں جانا خواب کی حالت میں بیان کرتے تو قریش اُس سے انکار نہ کرتے اور جھگڑے کے لیئے مستعد نہ ہوتے — اُنکا جھگڑا صرف اسی لیئے تھا کہ آنحضرت کا بہت المقدس بچسودہ جانا خیال کھا گھا تھا — اس دلیل کے ضعیف ہونے کی وجہ یہ ہی کہ قریش کی مخالفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اسوجہ سے تھی کہ آنحضرت نے دعویٰ نبوت و رسالت کیا تھا — اور واقعات معراج جو کچھ ہوئے ہوں وہ نبوت اور رسالت کے شعبوں میں سے تھے اور اس لیئے ضرور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن واقعات کا سوتے مہں دیکھا فرمایا ہو یا چاگنے کی حالت میں — قریش اُس سے انکار کرتے اور نعوذ باللہ آنحضرت کو جھٹلاتے کیونکہ وہ اصل نبوت و رسالت سے منکر تھے پھر جو امور کہ شعبۂ نبوت تھے اُن سے بھی انکار کرنا اُن کو لازم تھا \*

قریش خواب کو بھی شعبۂ نبوت سمجھتے تھے اور جو خواب کہ اُن کے مقصد کے برخلاف ہوتا تھا — اُس سے گھبراعت اور ناراضی اُن مہں پیدا ہوتی تھی — اس کی مثال مہں عائکہ بنت عبدالمطلب کا ایک لمبا چوڑا خواب ہی \*

عائکہ نے جو عبدالمطلب کی بیٹی تھیں ضمضم کے مکہ میں آنے سے تین دن پہلے ایک

ہولناک خواب دیکھا تھا — اور اُس کو اپنے بھائی عباس سے بیان کیا اور چاہا کہ وہ اس خواب کو پوشیدہ رکھیں — عائکہ نے بیان کیا کہ مہں نے ایک شتر سوار دیکھا جو وادی بطحا مہں کھڑا ہی — اُس نے بلند آواز سے کہا کہ اے مکارو اپنے مقتل کی طرف تین دن مہں بھاگو — عائکہ کہتی ہوں کہ مہں نے

وكانت عائكة بنت عبدالمطلب قد رأت قبل قدوم ضمضم مكة ثلاث ليلال رديا فزعقها فقصتها على اخيه العباس واستكتمه خبرها — قالت رايت راکبا على بعير له واقفا بالابطح ثم صرخ باعلى صوته ان اغفرو يا آل غدیر لمصارعکم في ثلاث قال فارى الناس قد اجتمعوا الیه ثم دخل المسجد فمئل بعيره على الکعبة ثم صرخ مثلها ثم مثل بعيره على

## لِّلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿۸﴾

داس ابی قہس فصرخ مثلہا ثم اخذ صخرۃ عظیمة و ارسلہا فلما کانت باسفل الوادی ارضت فمابقی بہت من مکۃ الادخلہ فلفۃ ملہا فتخرج العباس فلقی الولید بن عتبہ بن ربیعہ و کان صدیقہ فذکرہا لہ و استکمتمہ ذلک فذکرہا الولید لابیہ عتبہ ففشا الخبر فلقی ابو جہل العباس فقال لہ یا ابا الفضل اتیل الیذا قال فلما فرغت من طوا فی اقبلت الیہ فقال لی متی حدثت فیکم ہذہ النبیۃ و ذکر رویا عاتکہ ثم قال مارضیتکم ان تغارجالکم حتی تغلبا نساؤکم - (صفحہ ۵۵ جلد دوم تاریخ کامل ابن اثیر)

اُس خواب کا اُس سے ذکر کیا - اور اُس سے اس خواب کے چھپانے کی خواہش کی ولید نے اپنے باپ عتبہ سے اُس خواب کو بیان کیا اور چرچا پھیل گیا - پھر ابو جہل کی ملاقات عباس سے ہوئی - اسنے اُن سے کہا اے ابو الفضل سورے پاس آؤ - عباس کہتے ہوں کہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہو کر میں اس کے پاس گیا - اُسنے کہا تم میں یہ بیغمبروں کی کب سے پیدا ہو گئی اور اُس نے عاتکہ کے خواب کا ذکر کیا - پھر کہا اس سے تمہاری تسلی نہیں ہوئی کہ تمہارے مردوں نے نبوت کا دعویٰ کیا یہاں تک کہ تمہاری عورتیں بھی بیغمبری کا دعوے کرنے لگیں \*

اصل یہ ہے کہ آنحضرت نے معراج کی بہت سی باتوں جو خواب میں دیکھی ہونگی لوگوں سے بیان کی ہونگی متجسسہ اُن کے بیت المقدس میں جانا اور اُسکو دیکھنا بھی بیان فرمایا ہوگا - قریش سوائے بیت المقدس کے اور کسی حال سے واقف نہیں تھے - اس لیے انہوں نے امتحاناً آنحضرت سے بیت المقدس کے حالات دریافت کیئے - چونکہ انبیاء کے خواب صحیح اور سچے ہوتے ہوں - آنحضرت نے جو کچھ بیت المقدس کا حال خواب میں دیکھا نہ بیان کیا - جسکو راویوں نے ”فجلی اللہ لی بیت المقدس“ ”فرعہ اللہ لی انظر الیہ“ کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے - پس اُس مخاطبت سے جو قریش نے کی آنحضرت کا بے حسدہ اور بھدا ری کی حالت میں بیت المقدس جانا ثابت نہیں ہو سکتا \*

### کافروں کے لیئے قیدخانہ

چھٹی دلیل طہرانی اور بیہقی کی احادیث پر مبنی ہے - ان دونوں کتابوں کا ایسا درجہ نہیں ہے جنکی حدیثوں سے رداً و قبولاً بحث کیجائے - خصوصاً جبکہ احادیث صحاح میں جن پر رداً و قبولاً بحث ہو سکتی ہے - اُس کا کچھ ذکر نہ ہو - بالیقینہ امہانی کی حدیث سے تو کوئی امر ثابت نہیں ہو سکتا اس لیئے کہ اُس حدیث میں ہے کہ آنحضرت نے نماز عشا یہاں پڑھی اور ہمارے پاس سورج پھر صبح کو ہم کو چگایا اور صبح کی نماز ہمارے ساتھ پڑھی - پھر آنحضرت نے فرمایا کہ عشا کی نماز تو میں نے تمہارے ساتھ پڑھی اور پھر میں بیت المقدس میں گیا اور وہاں نماز پڑھی پھر صبح کی نماز تمہارے ساتھ پڑھی \*

اس حدیث میں یہ لفظ ہیں ”ثم جدت بیت المقدس“ اور اسی پر قاضی عیاض نے استدلال کیا ہے کہ اسرا بجسدہ تھی حالانکہ صرف ”جدت“ کے لفظ سے جسکے ساتھ کچھ بیان نہیں ہے کہ آنحضرت کا جانا یہ روحانی طور پر تھا یا جسمانی طور پر - بجسدہ جانے پر استدلال نہیں ہو سکتا - خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ اسکی تشریح اس مقام پر ہونی ضرور تھی \*

دوسری حدیث - شداد بن اوس کی ایسی رکات لفظ و معنی پر مشتمل ہے اور جو طرز کہ حدیث بیان کرنے کا ہے - اُس سے اسقدر بعد ہے کہ کسوطرح قابل اعتناء نہیں \*

صورۃ دوم یعنی اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک بجسدہ و بحالت

بیداری ہونا اور معراج کا اُسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں

اور سدرۃ المفتی تک بروحہ ہونا

ایک قلیل گروہ علماء اور محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اسراء مکہ سے بیت المقدس تک بجسدہ و بحالت بیداری ہوئی اور اُس کے بعد بروحہ - جن لوگوں کا یہ مذہب ہے وہ مکہ سے بیت المقدس تک جاتیکا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے آسمانوں اور سدرۃ المفتی تک جاتیکا معراج \*

انکی اس رائے کی تائید میں لہ قرآن مجید میں کچھ تصریح ہے اور نہ احادیث سے و مذہب بعضہم الی ان الاسراء کان فی الیقظۃ اُسکی تصریح معلوم ہوتی ہے مگر فتح الباری والمعراج کان فی النوم \* \* \* فان اللہ سبحانہ شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا



## اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ

وَتَعَالَى قَالَ " سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى " میں ہوئی اور معراج سونے کی حالت میں فلو وقع المعراج في اليقظة كان ذلك ابلغ في الذكر الى آخره (فتح الباري جلد ۷ صفحہ ۱۵۱) ہی کہ " پاک ہی وہ جو لیگیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصی تک اور اگر معراج جاگنے میں ہوئی تو اُسکا ذکر کرنا زیادہ بلیغ ہوتا \*

اگرچہ اس بیان میں اسراء کے بجسدة ہونے کا کچھ ذکر نہیں مگر فی الیقظة اسراء ہونے سے سمجھا جاسکتا ہے کہ بجسدة فی الیقظة ہوئی تھی \* مگر اس دہل کے فاکافی ہونے کے لیئے اسی بات کا کہنا کافی ہی کہ بلاشبہ خدا نے فرمایا ہی کہ " سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى " مگر اُس میں کچھ ذکر یا اشارہ اسبات کا کہ اسراء بکالت بیداری اور بجسدة یا بروحہ ہوئی تھی نہیں ہی پس اُس آیت سے اس بات پر کہ معراج بکالت بیداری ہوئی تھی استدلال نہیں ہوسکتا \*

اُس بیان سے جو فتح الباری میں ہی لازم آتا ہی کہ آنحضرت صلعم بیت المقدس میں پہونچنے کے بعد سو رہے تھے اور اُسکے بعد معراج یعنی عروج الی السموات سونے کی حالت میں ہوا تھا حالانکہ کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ آنحضرت بیت المقدس میں پہونچ کر سو رہے ہوں \*

غلاۃ اس کے ہم نے صورت اول کی بحث میں ظاہر کہا ہی کہ کرئی دلیل اسبات پر نہیں ہی کہ اسراء یا معراج بکالت بیداری و بجسدة ہوئی تھی اور جو کہ اسراء بھی اُسی کا ایک جزو ہی اس لیئے اسراء کا بھی بکالت بیداری اور بجسدة ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اُس کے لیئے جدا گانہ دلائل کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہی \*

تیسری صورت یعنی معراج کا جس میں اسراء بھی داخل ہی ابتدا سے انتہا تک بروحہ اور سرفیکہ حالت میں یعنی خواب میں ہونا

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایک قلیل گروہ علماء و محدثین کا یہہ مذہب ہی کہ معراج ابتدا سے انتہا تک ہونے کی حالت میں ہوئی تھی یعنی وہ ایک خواب تھا

### بے شک یہہ قرآن

جو رسول خدا صلعم نے دیکھا تھا مگر اُس کی دلیلیں ایسی قوی ہیں کہ جو شخص اُن پر غور کریگا وہ یقین کریگا کہ تمام واقعات معراج سونے کی حالت یعنی خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے تھے اور اُسکے لئے یہہ دلیلیں ہیں \*

اول — دلالت النص یعنی خدا کا یہہ فرمانا کہ سبحان الذی اسرا بعدہ لیلۃ یعنی رات کو خدا اپنے بعدہ کو لوگیا اسبات پر دلالت کرتا ہی کہ خواب میں یہہ امور واقع ہوئے تھے جو وقت عام طور پر انسانوں کے سونے کا ہی ورثہ ”لیلہ“ کی قود لگانے کی ضرورت نہ تھی اور ہم اسکی مثالیں بیان کرینگے کہ خواب کے واقعات بلا بیان اسبات کے کہ وہ خواب ہی بیان ہوئے ہیں کیونکہ خود وہ واقعات دلیل اسبات کی ہوتے ہیں کہ خواب کا وہ بیان ہی \*

دوم — خود اسی سورۃ میں خدائے معراج کی نسبت فرمایا ہی ”وما جعلنا الرؤیا الّتی اریناک الا فتنة للناس“ یعنی ہم نے نہیں کیا اُس خواب کو جو تجھے دکھایا مگر آزمائش واسطے لوگوں کے بخاری میں عبداللہ ابن عباس سے دو حدیثوں ہیں کہ اس آیت میں جس میں روایا کا ذکر ہی اُس سے معراج میں آنحضرت نے جو دیکھا وہ مراد ہی مگر اس مقام پر لفظ روایا کی نسبت جو قرآن مجید میں ہی اور لفظ عین کی نسبت جو عبداللہ ابن عباس کی روایت میں ہی بحث ہی جسکو ہم آفدہ بیان کریں گے اور ثابت کریں گے کہ روایا سے خواب ہی مراد ہی اور لفظ عین سے جو عبداللہ ابن عباس کی حدیث میں آیا ہی اُن معنوں میں کچھہ تغیر نہیں ہوتا \*

پہلی حدیث بخاری کی یہہ ہی کہ حدیث بیان کی ہم سے علی بن عبداللہ نے اُس نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے عمر سے اُس نے عکرمہ سے اُس نے ابن عباس سے کہ آیت ”وما جعلنا الرؤیا الّتی اریناک الا فتنة للناس“ میں لفظ روایا سے اُنکھہ کا دیکھنا مراد ہی جو رسول اللہ کو اسرا کی رات دکھایا گیا \*

حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن عكرمة عن ابن عباس و ما جعلنا الرؤيا الّتي اريهاك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الخ - (بخاري صفحه ۶۸۶)

دوسری حدیث بخاری کی یہہ ہی کہ حدیث بیان کی ہم سے حمیدی نے اُس نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے اُس نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عمر نے عکرمہ سے

حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر عن عكرمة عن ابن عباس في

## يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ اَقْوَمُ

قوله تعالى وما جعلنا الرويا اللتي اريهاك أسفے ابن عباس سے کہ ”آیت وما جعلنا الرويا الا فتنة للناس قال هي روى عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الى بيت المقدس — (بخاري ص ۵۵۰)

نکھایا گیا اُس رات جبکہ وہ بیت المقدس لیجائے گئے \*

سوم — مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں جو بخاری اور مسلم میں مذکور ہیں اُن سے پایا جاتا ہی کہ معراج کے وقت آپ سوتے تھے اور اُن حدیثوں کے مندرجہ ذیل الفاظ ہیں \*

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بیفا انا عند البیت بین المائم والیقظان“ \*

انہی مالک بن صعصعہ کی ایک حدیث میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ”بینما انا فی الخطیم وربما قال فی الحجر مضطجعا“ \*

انس بن مالک کی حدیثوں میں ہی ”فیما یرى قلبه وتغام عینه ولا ینام قلبه“ اور اسی حدیث کے آخر میں ہی ”فاستویظ وهو فی المسجد الحرام“ \*

صحاح کی اور کسی حدیث میں اس بات کا ذکر نہیں ہی کہ کسی وقت معراج کے اوقات میں آپ جاگتے تھے \*

چہارم — معاویہ — حسن — حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا یہ مذہب تھا کہ اسرا یا معراج خراب میں ہوئی ہی \*

مگر قاضی عیاض نے جو قول نقل کیئے ہیں ان کے اوپر کچھ اعتراض بھی وارد کیئے ہیں خصوصاً حضرت عائشہ کے قول پر = مگر جب ہم اسوجہ کی تشریح کریں گے تو بھان کریں گے کہ وہ اعتراض صحیح نہیں ہی اور اسقدر ہم اب بھی یاد دلا دیتے ہیں کہ شفاء قاضی عیاض میں حضرت عائشہ کا جو قول مذکور ہی اور جسمیں ”مافقدت“ کا لفظ بصیغہ متکلم آیا ہی وہ صحیح نہیں ہیں بلکہ صحیح لفظ ہی ”مافقد“ بصیغہ مجہول — چنانچہ ہم اسکا اشارہ اوپر بھی کرچکے ہیں — اور بھان کرچکے ہیں کہ عہنی شرح بخاری میں بجائے لفظ ”مافقدت“ کے لفظ ”مافقد“ چہا پایا ہوا ہی اور مصتح شفاء نے ”مافقد“ کے لفظ کو اختیار کیا ہی (دیکھو ہماری تفسیر کا صفحہ ۱۶) \*

ہدایت کرنا ہی اُس راۃ کی کہ وہی سیدھی ہی

بہر حال جن روایتوں سے معاویۃ اور حسن اور حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا مذہب پایا جاتا ہی اُنکو ہم بعینہ نقل کرتے ہیں \*

کشاف میں ہی کہ اسباب میں اختلاف ہی کہ معراج جاگتے میں ہوئی یا سوتے میں۔

حضرت عائشہ سے منقول ہی کہ اُنہوں نے کہا خدا کی قسم آنحضرت کا جسم غایب نہیں ہوا بلکہ اُنکی روح کو معراج ہوئی اور معاویۃ کا قول ہی کہ معراج بروح ہوئی۔ اور حسن سے منقول ہی کہ معراج ایک واقعہ تھا جو رسول خدا نے خواب میں دیکھا۔ اور انہر قول اسکے برخلاف ہیں \*

واختلف في انه كان في اليقظة ام في المنام فعن عائشة رض انها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كن عرج بروحه و عن معاوية انما عرج بروحه و عن الحسن كان في المنام روي رأيا واكثر الا فاول بخلاف ذلك -

( کشاف صفحہ ۷۵۸ )

اور تفسیر کبیر میں ہی کہ مستند بن جریر طبري نے اپنی تفسیر میں حذیفہ بن

الیمان کا یہ قول لکھا ہی کہ واقعہ معراج ایک خواب تھا اور رسول خدا کا جسم غایب نہیں ہوا۔ بلکہ اُن کی روح کو معراج ہوئی اور یہی قول حضرت عائشہ اور معاویۃ سے منقول ہی \*

وفي التفسير الكبير حكى عن مستند بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة انه قال ذلك روي و انه ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه و سام و انما اسرى بروحه و حكى هذا القول عن عائشة و عن معاوية ( تفسير كبير جلد چهارم صفحہ ۱۹۹ )

اور سیرۃ ابن ہشام میں ہی کہ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھے سے آل ابوبکر میں سے

ایک شخص نے بیان کیا ہی کہ حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ رسول خدا کا جسم مبارک غائب نہیں ہوا بلکہ خدا اُنکی روح مبارک کو معراج میں لیگیا تھا۔ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن اخنس نے بیان کیا ہی کہ معاویۃ بن سفیان سے رسول خدا کی معراج کا حال پوچھا گیا۔ اُنہوں نے کہا کہ یہ تمام واقعہ خدا کی طرف سے ایک سچا خواب تھا۔

قال ابن اسحاق و حدثني بعض آل ابني بكر ان عائشة كانت تقول ما فقد جسد رسول الله صلعم و لكن الله اسرى بروحه قال ابن اسحاق و حدثني يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن اخنس ان معاوية بن سفیان كان اذا سئل عن مسرى رسول الله صلعم قال كانت روي من الله صادقة فلم يذكر ذلك من قولهما لقول الحسن ان هذه الآية نزلت في ذلك قول الله عز وجل و ما جعلنا الرويا التي اريهاك الا فتنة

## وَيَبْشِرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۴﴾

درویش کے اس قول کا کسی نے انکار نہیں کیا  
 ہی - کیونکہ حسن کا قول ہی کہ اسی معراج  
 کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی " وما جعلنا  
 الرُّوْیَا اللّٰتِیْ اُرِیْناکَ الْاَفْتِنَةَ لِلنَّاسِ " اور خدا  
 نے ابراہیم علیہ السلام کا خواب بھی حکایتاً  
 بیان کیا ہی - " اِنْ قَالَ لَابِقَةُ یَابْقُیْ اِنِّیْ اَرٰے  
 فِی الْمَنَامِ اِنِّیْ اِنْ بَحْکَ " پھر اس پر عمل کیا  
 اسیلئے میں نے جان لیا کہ خدا کی طرف سے  
 انبیاء پر خواب و بیداری دونوں میں وحی  
 آتی ہی - ابن اسحاق کہتے ہیں کہ مجھ کو  
 یہ خبر پہنچتی ہی کہ رسول خدا فرماتے تھے

لِلنَّاسِ " وَلَقَوْلِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ فِی الْخُبْرِ عَنْ  
 اِبْرَآهِیْمَ عَلَیْهِ السَّلَامُ " اِنْ قَالَ لَابِقَةُ یَابْقُیْ اِنِّیْ  
 اَرٰے فِی الْمَنَامِ اِنِّیْ اِنْ بَحْکَ " ثُمَّ مَضٰی عَلٰی  
 ذٰلِكَ فَعَرَفْتُ اَنْ الْوَحٰی مِنْ اللّٰهِ یَاتِی الْاَنْبِیَا  
 اِیْقَاطًا وَنَوَامًا قَالَ ابْنُ اسْحٰقَ وَكَانَ رَسُوْلُ  
 اللّٰهِ صَلَّی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ فِی الْمَنَامِ  
 قَلْبِیْ یَقْضٰی فَاَللّٰہُ اَعْلَمُ اِیْ ذٰلِكَ کَانَ قَدْ  
 جَاؤَہُ وَعَیْنُہُ مَا عَیْنُ مِنْ اَمْرِ اللّٰہِ عَلٰی  
 اِیْ حَالِیْہِ کَانَ نَائِمًا اَوْ یَقْضٰی کُلَّ ذٰلِكَ  
 حَقٌّ وَصَدَقَ -

( سیرۃ ابن ہشام جلد اول صفحات  
 ۲۶۵، ۲۶۶ مطبوعہ لندن ) -

کہ میری دونوں آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل جاگتا ہی - پس خدا ہی جانتا ہی  
 کہ کس حالت میں وحی آنحضرت کے پاس آئی اور کس حالت میں دونوں حالتوں میں  
 سے جو کچھ خدا کے حکم سے دیکھنا تھا دیکھا جاگتے میں یا سوتے میں اور یہ سب کچھ  
 حق اور سچ ہی \*

شفاء قاضی عیاض میں ہی کہ اگلے لوگوں اور عالموں کے اسراء کے روحانی یا جسمانی

ہونے میں تین مختلف قول ہیں - ایک  
 گردۂ اسراء کے روح کے ساتھ خواب میں ہونے کا  
 قائل ہی اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ  
 پیغمبروں کا خواب وحی اور حق ہوتا ہی  
 معاویہ کا مذہب بھی یہی ہی - حسن  
 بصری کو بھی اسی کا قائل بقاتے ہیں لیکن اُن  
 کا مشہور قول اس کے برخلاف ہی اور محمد  
 ابن اسحاق نے اس طرف اشارہ کیا ہی اُن کی  
 دلیل ہی خدا کا یہ فرمانا کہ " نہیں کیا ہم  
 نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش

ثم اختلف السلف والعلماء هل كان  
 الاسراء بروحة او جسدة على ثلاث مقالات  
 فذهب طائفة الى انه اسرى بروحة وانه  
 روي منام مع اتفاقهم ان روي الانبياء  
 وحى وحق و الى هذا ذهب معاوية  
 وحكي عن الحسن والمشهور عنه خلافة واليه  
 اشار محمد بن اسحاق وحجتهم قوله تعالى  
 " وما جعلنا الرُّوْیَا اللّٰتِیْ اُرِیْناکَ الْاَفْتِنَةَ  
 لِلنَّاسِ " وما حکوا عن عائشة ما فقدت جسده  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله بينما انا  
 نائم وقول انس وهو نائم في المسجد الحرام

اور خوشخبری دیتا ہی ایمان والوں کو ﴿۹﴾

وذكر القصة ثم قال في آخر فاستوقظت وانا واسطة لوگوں کے “اور حضرت عایشہ کا یہہ بالمسجد الحرام الخ -  
( شفاء قاضي عياض صفحہ ۸۵ ) -  
کو یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں

نہیں گیا تھا اور آنحضرت کا یہہ فرمانا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور انس کا یہہ قول کہ آنحضرت اُس وقت مسجد حرام میں سوتے تھے پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور اُس وقت مسجد حرام میں تھا الخ •

پہنچم — اگر کسی حدیث میں ایسے امور بیان ہوں جو ایک طرح پر ہدایت عقل کے برخلاف ہوں اور ایک طرح پر نہیں اور اگلے علما اور صحابہ کی راہوں مختلف ہوں کہ کوئی اس طرف گیا ہو اور کوئی اُس طرف تو بموجب اصول علم حدیث کے لازم ہی کہ اُس صورت کو اختیار کیا جائے جو ہدایت عقل کے مخالف نہیں ہی •

### تصریح پہلی دلیل کی

اب ہم پہلی دلیل کی تصریح کرتے ہیں یہہ جان لیگا چاہیئے کہ قرآن مجید اور نیز احادیث میں جب کوئی امر خواب کا بیان کیا جاتا ہی تو یہہ لازم نہیں ہی کہ اُس سے پہلے یہہ بھی بیان کیا جائے کہ یہہ خواب ہی کیونکہ قرینہ اور سیاق کلام اور نیز وہ بیان خود إسبات کی دلیل ہوتا ہی کہ وہ بیان خواب کا تھا مثلاً حضرت یوسف نے اپنے باپ سے اپنا خواب بیان کرتے وقت بغیر اِس بات کے کہنے کے کہ میں نے خواب دیکھا ہی یوں کہا “یا آبت انی رايت احد عشر كوكبا و الشمس و القمر رايتهم لي ساجدين” — لیکن قرینہ اِس بات پر دلالت کرتا تھا کہ وہ خواب ہی اِس لیئے اُن کے باپ نے کہا “یا بھئی لا تقصص رویاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیدا” — پس معراج کے واقعات خود اس بات پر دلالت کرتے تھے کہ وہ ایک خواب ہی اِس لیئے اِس بات کا کہنا کہ وہ خواب ہی ضرور نہیں تھا بلکہ صرف یہہ کہنا کہ رات کو اپنے بلعدہ کو لے گیا صاف قرینہ ہی کہ وہ سب کچھ خواب میں ہوا تھا •

اِسی طرح چار حدیثیں عبداللہ ابن عمر کی روایت سے مسلم میں موجود ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ کے پاس حضرت مسیح علیہ السلام اور مسیح دجال کے دیکھنے کا ذکر ہی اُن حدیثوں کے لفظ جیسا کہ روایت بالمعنی میں راویوں کے بیان میں ہوتا ہی کسی قدر مختلف ہیں مگر سب میں مسیح علیہ السلام اور مسیح

## الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ

دجال کے دیکھنے کا ایک ہی قصہ بیان ہوا ہے اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت نے اس کو خواب میں دیکھا تھا — اُن حدیثوں میں سے ایک حدیث کے اقتدا میں صرف یہ لفظ ہیں، ”رايت عند الكعبة رجلا“ یعنی میں نے دیکھا کعبہ کے پاس ایک شخص کو = پس اس میں کوئی اشارہ لفظی اس بات کا نہیں ہے کہ خواب میں دیکھا تھا مگر خود مضمون اس قصہ کا دلالت کرتا ہے کہ خواب میں دیکھا تھا اس لئے کسی ایسے لفظ کے لئے کی جس سے خواب کا اظہار ہو ضرورت نہ تھی \*

دوسری حدیث کے شروع میں ہے ”اراني ليلة عند الكعبة“ اس میں صرف ”لہلہ“ کا لفظ اس بات کا مطلب ادا کرنے کو کافی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت نے خواب میں دیکھا تھا — اسی طرح معراج کے قصہ میں خدا کا یہ فرمانا ”اسری بعبدہ لیلًا“ اس بات کے اشارہ کے لئے کہ وہ خواب ہی کا ہی ہے اور بطور دلالت النص کے معراج کا روحانی یعنی خواب میں ہونا پایا جانا ہے \*

تیسری حدیث کے شروع میں یہ لفظ ہیں، ”بیئما انا نایم رایتني اطوف بالكعبة“ یعنی جب کہ میں سوتا تھا میں نے دیکھا کہ میں کعبہ کا طواف کرتا ہوں = انہی الفاظ کے مثل وہ الفاظ ہیں جو بعض حدیثوں میں جن کو ہم لکھ چکے ہیں معراج کی نسبت آئے ہیں اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ اُس کو خواب نہ سمجھیں \*

چوتھی حدیث کے شروع میں یہ لفظ ہیں، ”اراني ليلة في المنام عند الكعبة“ یعنی ایک رات مجھ کو کعبہ کے پاس خواب میں دکھائی دیا = اس حدیث میں بالکل تصریح خواب کی اُس واقعہ کی نسبت موجود ہے جس سے کسی کو اس میں کلام نہیں رہتا کہ وہ قصہ خواب میں دیکھا تھا پس ہم کو اس باب میں شک کرنے کی کہ معراج کا واقعہ خواب میں ہوا تھا کوئی وجہ نہیں ہے \*

### تصریح دوسری دلیل کی

اس دہل میں جو ہم نے لکھا ہے ”وما جعلنا الرويا اللتي اريفاك الا فتنة للناس“ یہ آیت متعلق ہی معراج سے = بعض لوگ کہتے ہیں کہ معراج سے متعلق نہیں ہے۔ مگر ادنیٰ تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ جب یہ آیت خاص اسی سورۃ میں ہے جس میں معراج کا ذکر ہے تو اس کو معراج کے متعلق نہ سمجھنے کی کوئی وجہ معقول نہیں ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ خود ابن عباس نے اس آیت کو اسرار سے متعلق سمجھا ہے \*

جو گام کرتے ہیں اچھے

سورۃ بنی اسرائیل کی پہلی آیت بطور اظہار شکر و اُس نعمت کے ہی جو خدا تعالیٰ نے معراج کے سبب قلب مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم پر انکشاف فرمائی تھی اُس کے بعد بنی اسرائیل کا اور اُن قوموں کا ذکر کیا ہی جن کے لئے بطور امتحان و اطاعت فرمان باری تعالیٰ کچھ نشانیاں مقرر کی گئیں تھیں اور باوصف اِس کے اُنہوں نے رسولوں سے انکار کیا — اور خدا کی فائزانی کی — اِسی موقع پر خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ہم نے جو خواب تجھ کو دکھلایا ہی وہ بھی لوگوں کے امتحان کے لئے ہی کیونکہ وہ بھی نبوت کی شعبہ میں سے ہی — تاکہ امتحان ہو کہ کون اُس سے انکار کرتا ہی اور کون اس کو تسلیم کرتا ہی کیونکہ اُس سے انکار کرنا بمنزلہ انکار رسالت اور تسلیم کرنا بمنزلہ تسلیم رسالت کے ہی \*

پس سہاق قرآن مجید پر نظر کرنے سے ثابت ہوتا ہی کہ پہلی آیت اور وہ دوسری سبجان الذی اسری بعدہ لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ لغریہ من آیاتنا انه هو السميع البصیر — و ما جعلنا الرویا للتی اریاک الا فتنة للناس — آیت متصل اور پیوستہ ہیں — یعنی خدا نے یوں فرمایا ہی = پاک ہی وہ جو لے گیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک تاکہ دکھائیں ہم اُس کو کچھ اپنی نشانیاں بیشک وہ سننے والا ہی اور دیکھنے والا — اور نہیں کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمایہ واسطے لوگوں کے \*

اور جن لوگوں نے اس آیت کو اُس رویا سے متعلق کیا تھا جس کا اشارہ سورۃ فتح کی اس آیت میں ہی ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویا بالحق“ اس کی تردید فتح الباری میں خود علامہ ابن حجر نے کی ہی۔ وہ لکھتے ہیں کہ ابن عباس کی اس حدیث میں اُس شخص کا رد ہی جو اس آیت کے خواب سے رسول خدا کا مسجد حرام میں داخل ہونے کا خواب مراد لیتا ہی جس کا اشارہ آیت ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام“ قال هذا القائل والمراد بقولہ ”فتنة للناس“ ما وقع من صد المشرکین کہ فی الحدیث عن دخول المسجد الحرام انتہی و هذا وان کان ممکن ان یكون مراد الایۃ لکن



## أَنْ لَّهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿۱۰﴾

الاعتماد فی تفسہا علی ترجمان القرآن مسجد حرام میں داخل ہونے سے مشرکین کا  
اولیٰ واللہ اعلم —

(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۷۱) — یہی مراد ہو مگر قرآن کی تفسہ میں ترجمان  
القرآن (حدیث) پر اعتماد کرنا اولیٰ ہی \*

مگر ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کو سورۃ فتح کی آیت مذکورہ سے کسی طرح کا بھی  
تعلق نہیں ہی — مگر ہمکو اس پر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہی کہونکہ اکثر مفسرین  
نے بھی اس آیت کو معراج سے متعلق سمجھا ہی — جو کچھ اختلاف کیا ہی وہ روایا  
کے معنوں میں کیا ہی — جس پر ہم بحث کریں گے \*

چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ چوتھا قول جو صحیح تر اور اکثر مفسرین اس کے قائل  
والقول الرابع والاصح و هو قول اکثر  
المفسرین ان المعراج بها ما اراده الله ليلتة الاسراء  
واختلفوا في معني هذه الرواية —  
(تفسیر کبیر جلد چہارم صفحہ ۲۲۶) اس روایا کے معنی میں انہوں نے اختلاف کیا ہی \*

روایا کے اصلي لغوي معني کسی چیز کو خراب میں دیکھنے کے ہیں۔ لسان العرب میں  
ہی “الروایا ما رايتہ فی منامک” مگر کہا جاتا ہی کہ روایا کا اطلاق رویت یعنی جاگتے  
میں دیکھنے پر بھی آتا ہی چنانچہ لسان العرب میں ہی “وقد جاء روایا فی اليقظة“  
اور اس پر راوی شاعر جاہلی کا یہ شعر سند میں پیش کیا ہی \*

فکبر للروایا رهش فوادہ

اس نظارہ کو دیکھ کر اُس نے (تعجب سے) اللہ اکبر کہا اور اُس کا دل خوش ہوا \*  
وبشر نفسا کان قبل یامہا

اور اُس نے اپنے نفس کو خوشخبری دی جس کو پہلے ملامت کرتا تھا \*

اور متنبی کے شعر کے اس مصرع کو بھی سند میں پیش کیا ہی \*

و روایک احدى فی العہون من الغض

تہوا دیہا انکھوں میں نیک میں اُنکھنے سے زیادہ لذیذ ہی \*

حریری نے روایا کو بمعنی “رویت فی اليقظة“ استعمال کرنا غلط بتایا ہی اور متنبی

کے شعر پر اعتراض کیا ہی — اور در حقیقت متنبی کا ایسا درجہ نہیں ہی کہ اُس کے  
کلام کو کلام جاہلیت کی طرح مستلک مانا جائے \*

## اور بے شک اُن کے لیئے ہی ثواب بڑا

حزبوی نے لکھا ہی — کہ لوگ کہتے ہیں میں فلاں کے رویا سے خوش ہوا اور اس سے اُس کا دیکھنا مراد لیتے ہیں — وہ اس محاورہ میں غلطی کرتے ہیں جیسویکہ ابو الطیب متنبی شاعر نے اپنے اس قول میں غلطی کی ہے جو بدر بن عمار سے کہا تھا اور اُس نے ایکرات کچھہ دیر تک اُس سے باتیں کی تھیں اور اُس شعر کا یہہ ترجمہ ہی —

مضى الليل والفضل الذي لا يمضى  
ورويك احلى في العيون من الغمض  
والصحيح ان يقال سرور برويتك لان العرب  
تجعل الروية لما يرى في اليقظة والرويا لما  
يرى في المنام كما قال سيبكاه اخبارا عن  
يوسف عليه السلام " هذا تاويل روياء من  
قبل " —  
( درۃ الغواص صفحہ ۵۹ و ۶۰ )

السلام کا یہہ قول بیان کیا ہے " هذا تاويل روياء من قبل " \*  
علامہ خفاجی درۃ الغواص کی شرح میں لکھتے ہیں کہ رویا کے معنی میں اہل لغت کے تین قول ہیں — ایک تو وہ جس کا ذکر مصنف نے کیا ہے — دوسرا یہہ کہ دونوں لفظوں ( رویت اور رویا ) کے ایک ہی معنی ہیں — چاکنے کی حالت پر بولے جائوں یا سوتے پر — تیسرا قول یہہ ہی کہ رویت عام ہے اور رویا رات کے دیکھنے سے اگرچہ حالت بیداری میں ہو مخصوص ہی = پس متنبی شاعر کا قول ... تاویل کا محتاج ہی \*  
علامہ خفاجی نے داعی کے تین شعر نقل کیئے ہیں کہ جن سے پورا مطلب معلوم ہوتا ہے — وہ لکھتے ہیں کہ ابن ہریر نے کہا ہے کہ رویا اگرچہ خراب کے معنوں میں ہی مگر اہل عرب اکثر چاکنے کی حالت میں دیکھنے پر بھی بولتے ہیں اور یہہ استعمال بطور

و فيه ثلاثة اقوال لاهل اللغة احدها ما ذكره  
المصنف والذاني انهما بمعني فيكونان يقظة  
او مناما والثالث ان الروية عامتا والرويا مختص  
لما يكون في الليل ولو يقظة فقول المتنبى  
... محتاج الى التاويل —  
( شرح درۃ الغواص صفحہ ۱۲۲ )

## وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

مجاز کے مشہور ہی جیساکہ راعی کا قول ہی =  
کتے کی آواز پر کان لگانے والا مسافر جس کا سر  
( نیند کی حالت میں ) بار بار کجاوہ پر گرتا  
ہی اندھیری رات میں جس کے تارے دھندلے  
ہیں = میں نے اس کے لئے آگ جلائی جس پر  
مشرق کی دوا چلی جو کبھی اسکو ہلاتی ہی  
اور کبھی اسکو بھڑکاتی ہی = اُس نے اُس  
نظارہ کو دیکھ کر ( تعجب سے ) اللہ اکبر کہا  
اور اس کا دل خوش ہوا = اور اُس نے اپنے نفس  
کو خوشخبری دی جسکو پہلے ملامت کرتا تھا =  
اور اسی پر اکثر مفسرین نے آیت ” وما جعلنا  
الرويا اللتي اريهاك الا فتنة للباس “ میں رويا  
کی تفسیر کی ہی یعنی جو کچھ رسول خدا  
نے معراج کی رات جاگتے میں دیکھا =  
اور یہی معنی صحیح ہیں \*

لکھا ہی کہ لفظ رويا کے اُس چوڑ پر جو جاگتے  
کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے = بولنے پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی = حربی  
نے اس استعمال کا ادروں کی طرح انکار کیا  
ہی = وہ کہتے تھے کہ رويا سوتے میں اور رویت  
جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی = متنبی  
شاعر اُن میں سے ہی جو رويا کو جاگتے میں  
دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں = اس کا قول ہی کہ  
تیرا رويا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُونگھنے  
سے زیادہ لذیذ ہی اور اس تفسیر سے اُن پر  
اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں \*

و قال ابن العربي الرويا وان كانت في المنام  
فالعرب استعملتها في اليقظة كثيرا فهو مجاز  
مشهور كقول الراعي =

و مستلبيح تهدي مساقط راسه

على الرحل في طغياء طمس نجرمها

رفعت له مشربة عصف لها

صبا تزد ههنا مرة و تقومها

فكـ بر للرويا و هس فوادة

و بشر ففسا كان قبل يلومها

و عليه اكثر المفسرين في قوله تعالى ” وما  
جعلنا الرويا اللتي اريهاك الا فتنة للباس “  
يعني مارة لولة المعراج يقظة على الصحيح  
( شرح درة الغواص خفاجي صفحہ ۱۴۲ )

اور فتح الباري شرح صحيح بخاري میں  
کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے = بولنے پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی = حربی  
نے اس استعمال کا ادروں کی طرح انکار کیا  
ہی = وہ کہتے تھے کہ رويا سوتے میں اور رویت  
جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی = متنبی  
شاعر اُن میں سے ہی جو رويا کو جاگتے میں  
دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں = اس کا قول ہی کہ  
تیرا رويا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُونگھنے  
سے زیادہ لذیذ ہی اور اس تفسیر سے اُن پر  
اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں \*

و هذا التفسير يرد على من خطاه  
( فتح الباري جاد هشتم صفحہ ۳۰۲ )

اس تمام بحث سے ثابت ہوتا ہی کہ حقیقی معنی رويا کے خواب میں دیکھنے کے

اور بے شک جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر

ہیں اور رویت فی الیقظہ پر مجازاً بولا جاتا ہی — جس کے لیئے کوئی قرینہ لفظی یا عقلی یا حالی ایسا موجود ہو جس کے سبب مجازاً رویا کا استعمال رویت پر پایا جاتا ہو جیسا کہ راوی کے اول اشعار سے پایا جاتا ہی اور جو کہ مستنبض نہند نہیں غرق تھا اور اُسی حالت میں اُس نے آگ کا شعلہ دیکھا تھا تو لفظ رویا کا استعمال مجازاً رویت کے معنوں میں نہایت عمدہ تھا — مگر قرآن مجید میں جو لفظ رویا کا آیت “وما جعلنا الرویا للقی اذیناک الا فتنة للفسا” میں آیا ہی اُس کا یہہ حال نہیں ہی — پس اگر ہم تسلیم کر لیں کہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر بھی ہوتا ہی تو یہہ بھی کافی نہیں ہی بلکہ اس بات کا ثبوت بھی درکار ہی کہ اس آیت میں جو لفظ رویا آیا ہی — اُس سے بھی رویت فی الیقظہ مراد ہی — آیت مذکورہ میں کوئی اشارہ یا کوئی قرینہ اس بات کا نہیں ہی کہ رویا سے رویت فی الیقظہ مراد لی جائے بلکہ جب اس آیت کو پہلی آیت سے ملایا جاتا ہی جس میں “اسری بعددہ لیلًا” یعنی رات کا لفظ ہی تو قرینہ اس بات کا ہوتا ہی کہ رویا سے خراب ہی مراد ہی نہ رویت فی الیقظہ — خصوصاً اس صورت میں کہ قرآن مجید میں کسی جگہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر نہیں آیا \*

علما نے ابن عباس کی حدیث میں جو “رویا عین” کا لفظ آیا ہی تو لفظ عین پر بحث کی ہی اور اس کے سبب رویا کو رویت فی الیقظہ قرار دیا ہی چنانچہ کرمانی رویا عین قیدہ للاشعار بان الرویا بمعنی الرویۃ فی الیقظہ لا رویا الذائم — (حاشیہ بخاری صفحہ ۵۵۰) — کی قید اس لیئے لگائی ہی تاکہ معلوم ہو کہ رویا سے رویت فی الیقظہ مراد ہی — نہ رویا بمعنی خراب \*

اور پھر کرمانی نے لکھا ہی کہ عین کی قید سے جو رویا کے ساتھ ہی اس بات کا اشارہ ہی کہ اس سے جاگتے میں دیکھنا مراد ہی — اور وہ علم کے معنی میں نہیں ہی — (حاشیہ بخاری صفحہ ۱۸۶) —

اور شفاء قاضی عیاض میں لکھا ہی کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ رویا سے آنکھ کا دیکھنا قال ابن عباس ہی رویا عین راھا اللہ علیہ صلی اللہ مراد ہی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا نہ خراب کا دیکھنا \*

## اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ﴿۱﴾

واضح ہو کہ ابن عباس کی حدیث میں الفاظ "لا رویا منام" کے نہیں ہیں۔ جن کے معنی یہ ہیں کہ "وہ دیکھنا سوئے کی حالت میں نہیں ہی" \*

اگر اس امر کے ثبوت کا مدار کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک معراج "فی الیقظة" ہوئی - صرف اسی حدیث پر ہی تو ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ ان کا مذہب یہ تھا کہ معراج "فی الیقظة" ہوئی کیونکہ اگر حضرت ابن عباس کا یہ مذہب تھا جیسا کہ قاضی عیاض نے قرار دیا ہے کہ اسرا یا معراج بحالت یقظة ہوئی تھی تو صاف فرماتے "ہی رویا فی الیقظة" یا "رویت فی الیقظة" ازیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ الی بیت المقدس " اس صاف لفظ کو چھوڑ کر ایک ایسے لفظ کو اختیار کرنے کی جس کے معنی یقظة کے نہیں ہیں اور اگر بہت کوشش کی جائے تو اس سے بطور دلالت التزامی کے یہ معنی سمجھے میں آتے ہیں - کرئی وجہ نہیں ہو سکتی \*

اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ سلف سے علما اور صحابہ کو اس میں اختلاف ہی کہ واقعات معراج بحالت بھڑاری ہوئے تھے یا خواب میں - لیکن اگر قید لفظ "عین" کی جو ابن عباس کی حدیث میں ہے - اسی صاف ہوئی جس سے "رویت فی الیقظة" سمجھی جاتی تو علما میں اختلاف نہ ہوتا - اس سے ظاہر ہے کہ قید لفظ "عین" سے "رویت فی الیقظة" کا سمجھنا ایسا صاف نہیں ہے جیسا کہ بعض نے سمجھا ہے \*

عہن کے معنی لغت میں "حقیقۃ الشی" کے ہیں - لسان العرب میں لکھا ہے اهل العین عند العرب حقیقۃ الشی یقال جاء بالامر من عین صافہ ای من قصہ و حقیقۃ و جاء بالحق بعینہ ای خالصا و اضحا - ( لسان العرب جلد ۱۷ صفحہ ۱۸۰ ) - اور حقیقت سے اور حق کو بعینہ لایا یعنی خالص اور روشن حق کو لایا \*

پس حضرت ابن عباس کا یہ فرمانا کہ رویا عین - اسکے معنی ہوں " رویا حقیقۃ لان رویا الانبیاء حق و وحی " اور اسلئے ہمارے نزدیک ابن عباس کی حدیث میں رویا کے ساتھ جو عہن کے لفظ کی قید لگائی ہے اس سے رویا کے معنوں کو تبدیل کرنا اور لفظ رویا کو جو قرآن مجید میں آیا ہے بلا کسی قرینہ کے جو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے - معجازی معنوں میں لایا مقصود نہیں ہے بلکہ اس سے رویا کے صحیح اور واقعی اور

ہم نے طہار کیا ہی اُن کے لئے عذاب دکھ دینے والا ۱۱

حق ہونے کی تاکید مراد ہی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہہ خواب وہم و خیال یا اضمات احلام میں سے نہیں ہی — بلکہ در حقیقت خواب میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا وہ سچ اور حق ہی — کیونکہ انبیاء کے تمام خواب حق اور سچ ہوتے ہیں پس لفظ عین کی قہود سے لازم نہیں آتا کہ حالت بیداری میں دیکھا ہو \*

ہمارے اس قول کی تائید میں ابن قہم کا یہہ قول زادالمعاد میں ہی صحابہ میں اختلاف الصحابة هل راي ربه تلك الالهة اختلاف ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ام لاصح عن ابن عباس انه راي ربه وصح نے معراج کی رات میں خدا کو دیکھا تھا یا عقد انه قال رايه بغواة — نہیں ابن عباس کی روایت ہی کہ دیکھا تھا ( زادالمعاد جلد اول صفحہ ۳۰۱ ) — مگر صحیح یہہ ہی کہ انہوں نے کہا کہ

آنحضرت نے خدا کو اپنے دل سے دیکھا تھا یعنی آنکھوں سے نہیں دیکھا اور یہہ پوری دلیل ہی کہ اُن کی روایت میں لفظ عین سے آنکھ کا دیکھا مراد نہیں ہی \*

اگر ہماری یہہ رائے صحیح نہو اور ابن عباس نے عین کا لفظ رویا کے ساتھ اسی مقصد سے بولا ہو کہ رویا سے رویت بالہون فی اليقظة مراد ہی — تو وہ بھی منجملہ اس گروہ کے ہونگے جو معراج فی اليقظة کے قائل ہوئے ہوں — مگر ہم اُس گروہ میں ہوں جو واقعہ معراج کو حالت خواب میں تسلیم کرتے ہیں — اور ہمارے نزدیک خواب ہی میں ماننا لازم ہی — جسکی وجہ ہم پانچویں دلیل کی تصریح میں بیان کریں گے \*

شاہ ولی اللہ صاحب نے آنحضرت صلعم کا معراج میں جانا “ بجسد برزخی بین المثال والشهادة ” بیان کیا تھا — اور ہم نے کہا تھا کہ ہم اُس کا مطلب نہیں سمجھ سکتے — اسی طرح ابن قہم نے زادالمعاد میں بیان کیا ہی کہ صرف روح رسول خدا صلعم کی معراج میں گئی تھی — اور جسد نہیں گیا — اور اسی طرح پر روح گئی تھی جس طرح پر انسان کی روح مرے کے بعد جاتی ہی — مگر فرق یہہ ہی کہ انسان کی روح نکلتے کے بعد انسان مرجاتا ہی مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی روح جانے کے بعد آنحضرت فوت نہیں ہوئے تھے — اگرچہ یہہ رمز بھی ہماری سمجھ میں نہیں آتی لیکن اس کا فتوحہ بھی یہہ ہی کہ ابن قہم بھی بجسد معراج کا قائل نہیں ہی — اور شاہ ولی اللہ

## وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَ بِالْخَيْرِ

صاحب کی رائے کا ماخذ بھی یہی معلوم ہوتا ہے = بہر حال جو کچھ ابن قہم کی رائے ہے — ہم اس کو اس مقام پر بحسنہ نقل کرتے ہیں \*

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ اور معاویہ کا مذہب یہ بتایا ہے کہ معراج مہوں آنحضرت کی روح گئی تھی اور جسم غائب نہیں ہوا اور حسن بصری کا مذہب بھی یہی بتایا ہے لیکن اس قول میں کہ اسرا خواب میں ہوئی تھی اور اس قول میں کہ اسرا روح کے ساتھ ہوئی تھی نہ جسم کے ساتھ فرق جاننا چاہئے = اور دونوں میں بڑا فرق ہے — حضرت عائشہ اور معاویہ نے یہ نہیں کہا کہ اسرا خواب میں ہوئی تھی بلکہ انہوں نے کہا کہ اسرا روح کے ساتھ ہوئی تھی اور رسول خدا کا جسم اسرا میں نہیں گیا اور دونوں میں فرق ہی کیونکہ سونے والا جو کچھ خواب میں دیکھتا ہے وہ حقیقت مہوں ایک معلوم چہز کی مثالیں ہوں جو محسوس شکلوں میں اس کو دکھائی دیتی ہوں وہ دیکھتا ہے کہ گویا آسمان پر چڑھ گیا اور مکہ اور دنیا کے اور اطراف مہوں چلا گیا ہے — حالانکہ اس کی روح نہ چڑھی نہ کہیں گئی — بلکہ خواب کے غلبہ نے اس کی نظر میں ایک صورت بغا ہی ہے — جو لوگ رسول خدا کے معراج کے قائل ہوں — ان کے دو گروہ ہوں — ایک گروہ کہتا ہے کہ رسول خدا کی روح اور بدن دونوں کو معراج ہوئی — دو سرا گروہ کہتا ہے کہ معراج میں

و قد نقل ابن اسحاق عن عائشة و معاوية انهما قالا انما كان الاسراء بروحه ولم يفقد جسده و نقل عن الحسن البصري نحو ذلك ولكن ينبغي ان يعلم الفرق بين ان يقال كان الاسراء مغاما و بين ان يقال كان بروحه دون جسده و بينهما فرق عظيم و عائشة و معاوية لم يقولوا كان مغاما و انما قالا اسرى بروحه و لم يفقد جسده و فرق بين الامرين فان ما يراه الغائم قد يكون امثالا مضروبة للمعلوم في الصور المتحسوسة فيرى كأنه قد عرج به الى السماء و ذهب به الى مكة و اقطار الارض و روحه لم تصعد ولم تذهب و انما ملك الرويا ضرب له المثال والذين قالوا عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان طائفة قالت عرج بروحه و بدنه و طائفة قالت عرج بروحه و لم يفقد بدنه و هؤلاء لم يوردوا ان المعراج كان مغاما و انما اوردوا ان الروح ذاتها اسرى بها و عرج بها حقيقة و باشرت من جنس مات بها شر بعد المفارقة و كان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها الى السموات سماك سماك حتى يلتقي بها الى السماء السابعة فتقف بين يدي الله عز و جل فيامر فيها بما يشاء ثم تنزل الى الارض قالذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء اكل مما يحصل للروح عند المفارقة و معلوم ان هذا امر فوق ما يراه الزائم لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقامه خرق العوائد حتى شق بطنه و هو حي لا يقال بذاك عرج بذات

اور دعا مانگتا ہے انسان برائی کی جیسے کہ وہ دعا مانگتا ہے بھلائی کی

اُن کی روح گئی تھی بدن نہیں گیا — اور اس سے اُنکی یہ مراد نہیں ہے کہ معراج خراب میں ہوئی بلکہ اُنکی مراد یہ ہے کہ خود آنحضرت کی روح اسرا میں گئی اور حقیقت میں اُسکو معراج ہوئی — اور اُسے وہی کام کیا جو بدن سے جدا ہونے کے بعد روح کرتی ہے اور اس واقعہ میں اُس کا حال ویسا ہوا جیسا کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح ایک آسمان سے دوسرے آسمان پر جاتی ہے یہاں تک کہ ساتویں آسمان پر پہنچتی اور خدا کے سامنے ٹھہر جاتی ہے — پھر خدا جو چاہتا ہے اسکو حکم کرتا ہے پھر زمین پر اُترتی ہے — پس جو حال رسول خدا کا معراج میں ہوا وہ اس سے زیادہ کامل تھا جو روح کو بدن چھوڑنے کے بعد حاصل ہوتا ہے — اور ظاہر ہے کہ یہ حال اس کیفیت سے جو سونے والا خواب میں دیکھتا ہے بالاتر ہے لیکن چونکہ رسول خدا نے اپنے ( بلند ) مرتبہ کے سبب بہت سی فطرت کے قاعدوں کو توڑا یہاں تک کہ زندگی میں اُنکا ہیبت چاک کھا گیا اور اُنکو تکلیف نہ ہوئی — اس لئے حقیقت میں بدن مرنے کے خود اُنکی روح مقدس کو معراج ہوئی — اور جو اُہ کے سرا ہوں اُنہوں سے کسب کی روح بدن مرنے اور بدن چھوڑنے کے آسمان پر صعود نہیں کرتی — انہی کی روحوں اس مقام پر بدن سے جدا

روحہ المقدسة حقيقة من غير امانة ومن سواة لا يقال بذات روحه الصعود الى السماء الا بعد الموت والمفارقة فالانبياء انما استقروا ارواحهم هناك بعد مفارقة الا بدان وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدت الى هناك في حال الصحوة ثم عادت وبعد وفاته استقرت في الرفيق الاعلى مع ارواح الانبياء ومع هذا فلها اشراف على البدن واشراق وتعلق به بحيث يرد السلام على من سلم عليه وبهذا التعلق رآه موسى قائماً يصلى في قبرة وراه في السماء السادسة ومعلوم انه لم يخرج بموسى من قبرة ثم رد اليه وانما ذلك مقام روحه واستقرارها وقبوره مقام بدنه واستقراره الى يوم معاد الارواح الى اجسادها فراه يصلى في قبوره وراه في السماء السادسة كما انه صلى الله عليه وسلم في ارفع مكان في الرفيق الاعلى مستقراً هناك وبدنه في ضريحه غير مفقود واداسلم عليه المسلم رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ولم يفارق الملاء الاعلى ومن كثف ادراكه وغلظت طباعه عن ادراك هذا فليغظر الى الشمس في علو محلها وتعلقها وتأثيرها في الارض وحيوة الالهة والحيوان بها وهذا شأن الروح فوق هذا فلها شأن ولا بدان شأن وهذه الغارتكون في محلها وحرار تھا توثر في الجسم المعهود عنها مع ان الارتباط والتعلق الذي بين الروح والبدن اقوى واكمل من ذلك واتم فشان الروح اعلى من ذلك والطف فقل للعيون الرمد اياك ان ترى سفا الشمس استغشى ظلام الاليا ليا

( زاد المعاد ابن قيم جلد اول صفحہ ۳۰۱ )

( ۳۰۲ ) =



## وَ كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿۲۳﴾

موتنے کے بعد پہنچتی ہیں — اور رسول خدا کی روح زندگی ہی میں اس مقام تک گئی اور واپس آگئی — اور بعد وفات کے دیگر انبیاء کی روحوں کے ساتھ مقام ”رفیق اعلیٰ“ میں ہی — اور باوجود اسکے بدن پر اسکا پرتو اور اسکی اطلاع اور اُس کے ساتھ ایسا تعلق ہی کہ رسول خدا ہر ایک کے سلام کا جواب دیتے ہیں — اور اسی تعلق کے سبب سے رسول خدا نے موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر اُنکو چہرے آسمان پر بھی دیکھا — اور یہ سب کو معلوم ہی کہ نہ موسیٰ نے قبر سے صعود کیا نہ واپس آئے — بلکہ وہ اُنکی روح کا مقام اور اُسکے ٹھہرنے کی جگہ ہی اور قبر اُن کے بدن کا مقام اور اُس کے ٹھہرنے کی جگہ ہی جب تک کہ روحوں دوبارہ بدنوں میں آئیں گی — اسی لئے رسول خدا نے اُنکو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر چہرے آسمان پر دیکھا — جیسا کہ خود رسول خدا (کی روح) ”رفیق اعلیٰ“ میں ایک بلند مقام پر ہی — اور اُنکا بدن قبر میں موجود ہی اور جب کوئی مسلمان اُنکو درود و سلام بھیجتا ہی خدا اُنکی روح کو بدن میں واپس بھیجتا ہی تاکہ اُسکے سلام کا جواب دیں حالانکہ پھر بھی رسول خدا (کی روح) ملا اعلیٰ سے جدا نہیں ہوتی — اور جس شخص کی عقل تاریک اور طہمت اس بات کے سمجھنے سے عاجز ہی — وہ دیکھے کہ آفتاب بہت بلندی پر ہی اور اُسکا تعلق اور تاثر زمین میں اور نبات اور حیوان کی زندگی میں ہی — اور روح کا حال تو اس سے بالاتر ہی — کیونکہ روح کا حال اور ہی اور اجسام کا حال اور — یہی آگ اپنی جگہ میں ہوتی ہی اور اسکی گرمی اُس جسم میں سرایت کرتی ہی جو اُس سے دور ہی حالانکہ جو ربط اور تعلق روح اور بدن کے درمیان ہی وہ اس سے زیادہ لطیف اور بالاتر ہی — درن بھری آنکھوں سے کہدے کہ آفتاب کی روشنی کو دیکھنے سے بچو — ورنہ راتوں کا اندھہرا چہا جائیگا \*

### تصریح تیسری دلائل کی

جو الفاظ کہ مالک بن معصمہ کی حدیثوں میں ہیں ”انا عند البیت ہوں اللائم والحققان“ اور ایک حدیث میں ہی ”فی الصحیر مضطجعاً“ اور انس بن مالک کی حدیث میں ہی ”تمام عیلة ولاینام تلبہ“ اور اس حدیث کے آخر میں ہی ”فاستيقظ وهو فی المسجد الحرام“ یہ صاف دلیلیں اسبات کی ہیں کہ اسرا اور معراج سونے کی حالت میں ہوئی تھیں \*

## اور ہی انسان جلد باز ۱۳

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں پر تو کسی شخص نے اعتراض نہیں کیا مگر انس بن مالک کی حدیث پر جسکے راویوں میں سے ایک راوی شریک بھی ہی اعتراض کیا ہی۔ اور اعتراض یہہ ہی کہ اُس حدیث میں ہی کہ تین فرشتے وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے۔ اُسکے بعد بیان کیا ہی کہ ایک دوسری رات کو فرشتے آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سوتی تھیں اور دل جاگتا تھا۔ پس اس حدیث میں دو نقص ہیں اول تو تزلزل ہی بیان میں دوسرے یہہ کہ وحی آنے سے پہلے فرشتوں کا آنا بیان ہوا ہی۔ مگر یہہ اعتراض صحیح نہیں ہی۔ کیونکہ پہلا جملہ ایک الگ واقعہ کا بیان ہی اور دوسرا جملہ جسمیں “فیما یرئی قلبہ وتقام عنہ” آیا ہی وہ بیان ہی اسرا اور معراج کا۔ چنانچہ عیسیٰ شرح بخاری میں لکھا ہی۔

امام نووی کہتے ہیں کہ شریک کی روایت میں چند غلطیاں ہیں جنکا علما نے انکار کیا ہی ان میں سے ایک یہہ ہی کہ اُسے کہا ہی کہ معراج وحی آنے سے پہلے ہوئی اور یہہ غلط ہی۔ کسی نے اس پر اتفاق نہیں کیا۔ اور علما باہم اس پر بھی متفق ہیں کہ نماز کا فرض ہونا معراج کی رات میں ہوا۔ پس معراج کھونکر وحی آنے سے پہلے ہو سکتی ہی۔ خطابی۔ ابن حزم۔ عبدالحق۔ قاضی عیاض اور امام نووی نے اسکا انکار کیا ہی۔ اور انہوں نے صاف کہہ دیا ہی کہ شریک اس بات میں اکیلا ہی۔ راوی کا یہہ قول کہ اس کے بعد اُنکو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ رسول خدا کے پاس دوسری رات آئے۔ اس میں اُس نے دونوں دفعہ آئے میں جو مدت گذری اسکو بیان نہیں کیا ہی۔ پس خیال کیا جائیگا کہ دوسری دفعہ کا آنا وحی آنے کے بعد

قال النووي جلد فی رواية شریک اوام انکرھا العلماء من جملتها انه قال ذلک قبل ان یوحى الیه وهو غلط لم یرافق علیہ وایضاً العلماء اجمعوا علی ان فرض الصلوة کان لیلة الاسراء فکف یكون قبل الوحي \*\*\*\*\* وانکرھا الخطابی وابن حزم وعبدالحق والقاضی عیاض والنووی \*\*\* وقد صرح هؤلاء المذكورون بان شریکا تفرد بذلک \*\*\*\*\* قوله فام یرهم ابی بعد ذلک حتی اتوه لیلة آخری لم یعین المدة التي یرهن المجتهدون فیهتمل علی ان المجتهدی الثاني کان بعد الوحي الیه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج واذا کان یرهن المجتهدین مدة فلا فرق یرهن ان تكون تلك المدة لیلة واحدة اولها لی كثيرة اوعدة سنین وبهذا یرتفع الاشکال عن رواية شریک ویحصل الوفاق ان الاسراء کان فی البقعة بعد البعثة وقبل الهجرة فیسقط تشذبع الخطابی و ابن حزم وغیرهما بان شریکا خالف الاجماع فی دهره ان المعراج کان قبل البعثة — (عیسیٰ جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۲ و ۶۰۳)۔

## وَجَعَلْنَا الْاَيْلَ وَالنَّهَارَ اَيَّامًا

ہوا - اور اس وقت اسرا اور معراج واقع ہوئی - اور اگر دونوں دفعہ کے آنے میں کوئی مدت ہی تو کوئی فرق نہیں ہے اس میں کہ وہ مدت ایک رات ہو یا بہت سی راتیں ہوں یا چاند سال ہوں - اور اس سے شریک کی روایت میں جو اشکال پیدا ہوتا ہے - وہ اٹھ جاتا ہے - اور اس بات پر اتفاق کا ہونا نکلتا ہے کہ اسرا جاگتے میں بعد نبوت کے اور قبل ہجرت کے ہوئی - پس خطابی - ابن حزم اور دیگر معترضین کی یہ ملامت دور ہو جاتی ہے کہ شریک نے اجماع امت کو اپنے اس دعویٰ سے توڑا ہے کہ معراج نبوت سے پہلے ہوئی \*

اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ پہلا واقعہ ایک رات کا ہے جس میں نہ معراج ہوئی ہی نہ کچھ اور واقعہ ہوا ہے - اور اُس رات فرشتے آئے اور صرف دیکھ کر چلے گئے اور اس کی نسبت شریک نے بیان کیا ہے کہ یہ واقعہ قبل وحی کا ہے - دوسرا جملہ متعلق ہے اسرا اور معراج سے جیسا کہ عینی نے بیان کیا ہے اس صورت میں شریک کی حدیث میں اور اور قولوں میں کہ اسرا بعد نبوت ہوئی تھی کچھ اختلاف باقی نہیں رہتا لیکن عینی نے جو یہ بیان کیا ہے کہ “ وَ يَحْصُلُ الْوَفَاقُ اِنْ اَلْاَسْرَامُ كَانُ فِي الْاَيَّامَةِ بَعْدَ الْاَبْعَثَةِ ” اس جملہ کا پہلا حصہ غلط ہے ایسے کہ اس بات میں اتفاق نہیں ہوا کہ اسرا فی الیقظہ تھی بلکہ اس دوسرے جملہ میں بھی صاف بیان کیا گیا ہے - “ فِيمَا يَرَى قَلْبُهُ وَتَقَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَلْغَمُ قَلْبُهُ ” اور تمام قصہ معراج کا بیان کرنے کے بعد حدیث کے اخیر میں بیان کیا ہے “ فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ” یعنی ان تمام واقعات کے بعد آنحضرت جاگئے اور وہ مسجد حرام میں تھے - پس کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ ان حدیثوں سے صاف ثابت ہو سکتا ہے کہ اسرا اور معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی اور وہ ایک خواب تھا جو رسول خدا نے دیکھا \*

اور عینی میں جو یہ بات لکھی ہے کہ ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ آنحضرت فہمکن ان یقال کان فی اول الامر و آخرہ فی شروع معراج اور آخر معراج میں سوتے تھے الزوم ولیس فیہ ما یدل علی کونہ نائما فی اور اس حدیث میں کوئی دلیل اس بات پر القصۃ کلہا (عینی جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۳) نہیں ہے کہ رسول خدا کل قصہ میں سوتے رہے \* ایسی ہونے اور ضعیف ہے کہ کوئی شخص بھی اس پر کان نہیں رکھ سکتا - کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ درمیان معراج کے کسی وقت آنحضرت جاگ اٹھے تھے بلکہ کسی حدیث میں آنحضرت کے جاگنے ہونے کا اشارہ بھی نہیں ہے \*

اور ہم نے کیا رات کو اور دن کو دو نشانیاں

مالک بن صعصعہ کی حدیث میں جو یہ الفاظ ہیں ”بین الغائم والیقظان“ اس کی نہایت عمدہ تشریح انس بن مالک کی حدیث سے ہوتی ہے جس میں بیان ہے ”فیما یری قلبہ و تلام عینہ ولاینام قلبہ“ اور تمام انبیاء کا سونے میں یہی حال ہوتا ہے — ظاہر میں آنکھیں سو جاتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے \*

### تصریح چوتھی دلیل کی

ہم سمجھتے ہیں کہ اس دلیل کے زیادہ تصریح کرنے کی ہم کو چنداں ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ جن صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ جسم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج میں نہیں گیا تھا بلکہ معراج سونے کی حالت میں بالروح ہوئی تھی اُن کے نام معہ اُن کے اقوال کی سعد کے ہم نے لکھ دیئے ہیں اور اس لیے زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہے مگر شفاء میں قاضی عیاض نے مندرجہ حاشیہ نام اُن لوگوں کے لکھے ہوں جن کا مذہب یہ ہے کہ معراج بجنسہ فی الیقظان ہوئی تھی — ان میں سے معلوم ہوتا ہے کہ اسامہ بن زید — انس بن مالک — جابر بن عبد اللہ — حذیفہ بن الیمان — عمر بن الخطاب — ابو ہریرہ — مالک بن صعصعہ — ابو حنیفہ البدوی — عبد اللہ ابن مسعود — ضحاک — سعید بن جبیر — قتادہ — ابن المسلوب ابن شہاب — ابن زید — حسن — ابراہیم — مسروق — مجاہد — عکرمہ — ابن جریر — (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) —

قرار دیا ہے — اُس کی کیا سعد ہی اور کہاں سے اُس نے استنباط کیا ہے \* انس بن مالک اور مالک بن صعصعہ دو صحابیوں کی حدیثیں ہم نے اوپر نقل کی ہیں — جن کی حدیثوں میں خود الفاظ ”انا ناؤم“ اور ”بین الغائم والیقظان“ اور ”فی الصحیر مضطجعا“ اور ”فیما یری قلبہ و تلام عینہ ولاینام قلبہ“ اور ”ثم استیقظ و هو فی المسجد الحرام“ موجود ہیں — جن سے صاف پایا جاتا ہے کہ اُن کے نزدیک معراج بحالت نوم ہوئی تھی پس معلوم نہیں ہوتا کہ اُن دونوں صحابیوں کے نام قاضی عیاض نے اُن لوگوں کی فہرست میں کیوں داخل کئے ہیں جن کا مذہب معراج بجنسہ اور فی الیقظان ہونے کا ہے \*

## فَصَوَّنَا آيَةَ الْبَيْتِ

مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں میں تناد بہی ایک راوی ہیں — پھر وہ کسی طرح اُن لوگوں کی فہرست میں داخل نہیں ہو سکتے — جو معراج کے مجسّدہ اور فی الیقظہ ہونے کے قائل ہیں \*

سوائے صحاح کے اور کتب حدیث میں جو حدیثیں ہیں اُن پر بھی ہم نے سرسری طور سے نظر ڈالی ہے سوائے ایک حدیث کے جو بیہقی میں ہے اور جس میں یہ الفاظ ہیں — “بِمَا اَنَا نَائِمٌ عَشَاءَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِذَا اَتَانِي اَتٌ فَايقظُنِي فَاسْتَيْقِظْتُ” یعنی میں عشاء کے وقت مسجد الحرام میں سوتا تھا کہ ایک آئے والا آیا اُس نے مجھ کو جگایا اور میں جاگا — اور کسی حدیث میں جاگتے یا سوتے ہونے کا کچھ ذکر نہیں — پس ایسی حدیثوں سے اِس بات پر استدلال کرنا کہ اُن کے راویوں کا مذہب یہ ہے کہ معراج مجسّدہ اور فی الیقظہ ہوئی تھی — کسی طرح صحیح نہیں ہے — علاوہ اِس کے بیہقی اور دیگر کتب کی حدیثیں جو صحاح میں داخل نہیں ہیں لائق وثوق اور قابل احتجاج نہیں ہیں — پس قاضی عیاض نے جو فہرست لکھی ہے اُس کا ماخذ ایسا نہیں ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے \*

### تصریح پانچویں دلیل کی

یہ دلیل اِس امر سے علاقہ رکھتی ہے کہ اگر عقل اور نقل میں بظاہر اختلاف پایا جاتا ہو تو نقل کے معنی اِس طرح پر بیان کرنے چاہئیں جو عقل کے مطابق ہوں — مگر اُسکی تصریح بیان کرنے سے پہلے ہم کو یہ بات بیان کرنی چاہیئے کہ حدیثیں جو کتابوں میں جمع ہوئی ہیں اُنکے الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کئے تھے — بلکہ راویوں کے لفظ ہیں جو اُنہوں نے اپنی سمجھ کے موافق بیان کیئے ہیں \*

اسباب میں کہ حدیث بلفظہ روایت کرنی لازم ہے یا بالمعنی یہی روایت کرنا جائز ہے محدثین میں اختلاف رہا ہے ایک گروہ محدثین کا حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں سمجھتا بلکہ بلفظہ روایت کرنا ضروری سمجھتا تھا چنانچہ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث میں جو حافظ زین الدین عراقی کی تصنیف ہے لکھا ہے \*

محدثین — فقہاء اور اصولیین شافعیہ وغیرہ کا ایک گروہ روایت بالمعنی کو مطلقاً روا نہیں رکھتا — قرطبی نے کہا ہے کہ امام مالک کا اصلي مذہب یہی ہے —

بہر ہم نے دھندلا کر دیا رات کی نشانی کو

یہاں تک کہ جو اس طرف گئے ہیں ان میں سے بعض نے اسباب میں بہت سختی کی ہے۔ پس ان کے نزدیک ایک کلمہ کا دوسرے کلمہ پر یا ایک حرف کا دوسرے حرف پر مقدم لانا جائز نہیں ہے۔ نہ ایک حرف کا دوسرے حرف کی جگہ بدلنا۔ نہ ایک حرف کو زیادہ یا کم کرنا چہ جائیکہ بہت سے حرفوں کو۔ نہ ثقیل کو خفیف کرنا اور نہ خفیف کو ثقیل کرنا۔ نہ منصوب کو رفع دینا۔ نہ معرور یا مرفوع کو نصب دینا اگرچہ ان تمام صورتوں میں معنی نہ بدلتے ہوں۔ بلکہ انہوں نے لفظ ہی پر بس کی ہے چاہے لغت فصیح کے برخلاف ہی ہو۔ اور ایسا ہی

چاہے غلط ہو۔ خطوب نے کفایہ میں اس کو مفصل بیان کیا ہے \*

اس تشدد میں جو بلفظہ حدیث کے بیان کرنے کی نسبت تھا بعض بزرگوں نے نرمی کی اور کہا کہ صرف صحابہ کو یا صحابہ اور تابعین کو بالمعنی روایت کرنی جائز ہے اور کو نہیں چنانچہ فتح المغیث میں لکھا ہے کہ۔ اور کہا گیا ہے کہ صحابہ کے سوا دوسروں کے لئے روایت بالمعنی کرنا روا نہیں ہے۔ کیونکہ زبان میں یہ نسبت ان کے جو پہلے تھے۔ خلل آگیا ہے۔ برخلاف صحابہ کے اس لئے کہ وہ اہل زبان اور کلام کو خوب سمجھنے والے تھے۔ ماوردی اور روایتی نے باب القضا میں اس کا ذکر کیا ہے بلکہ اس بات کو زور کے ساتھ بیان کیا ہے کہ صحابی کے سوا دوسرے کو روایت بالمعنی جائز نہیں۔ مگر یہ ان کا

قیل لایجوزہ الروایۃ بالمعنی مطلقا قال طائفة من المحدثین والفتہاء والاصولیین من الشافعیۃ وغیرہم قال القرطبی وروا الصحیح من مذهب مالک حتی ان بعض من ذهب لهذا شد فہو اکثر التشدید فلم یجوز تقدیم کلمۃ علی کلمۃ ولا حرف علی آخر ولا ابدال حرف باخر ولا زیادۃ حرف ولا حذفہ فضلا عن اکثر ولا تخفیف ثقیل ولا ثقیل خفیف ولا رفع منصوب ولا نصب معرور او مرفوع ولو لم یتغیر المعنی فی ذلک کلمہ بل اقتصر بعضهم علی اللفظ ولو خالف اللغة الفصحیۃ وکذا لو کان لکنا کما بین تفصیل هذا کلمۃ الخطیب فی الکفایہ۔

( فتح المغیث صفحہ ۲۷۶ )

و قیل لایجوز لغير الصحابة خاصة لظهور الخلل فی اللسان بالنسبة لمن قبلہم بخلاف الصحابة فہم ارباب اللسان واعلم التخلی والکلام حکاۃ الماوردي والروایۃ فی باب القضاء بل جزما بانہ لایجوز لغير الصحابی وجعل الخلاف فی الصحابی دون غیرہ وقیل لایجوز لغير الصحابة والتابعین بخلاف من کان منهم وبہ جزم بعض معاصری الخطیب وهو حقود القاضي ابی بکر فی ادب الروایۃ قال ان الحدیث اذا قیدہ بالاسناد وجب ان لا یختلف لفظہ فودخلہ الکذب۔

( فتح المغیث صفحہ ۵۷۶ و ۵۷۷ )

## وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُرَةً

اختلاف صرف صحابی میں ہی نہ آوروں میں اور بعض کہتے ہیں کہ صحابہ اور تابعین کے سوا دوسروں کو روایت بالمعنی جایز نہیں ہی - اور خطیب کے ایک معاصر یعنی قاضی ابوبکر کے پوتے نے ادب الروایۃ میں اس کو زور کے ساتھ بیان کیا ہی - اُس نے کہا ہی کہ جب حدیث میں اسناد کی قید لگائی تو یہ واجب ہی کہ لفظ نہ بدلیں تاکہ چھوڑ نہ داخل نہ ہو جائے باوجود اس قید کے بھی یہ بات کہی گئی کہ روایت کرنے کے بعد راوی کو ایسے الفاظ کا کھدیفہ ضرور ہی جن سے معلوم ہووے کہ حدیث کے بعھفہ وہی لفظ نہیں ہیں جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے چنانچہ فتح المغیث میں لکھا ہی

کہ راوی کو حدیث بالمعنی بیان کرنے کے بعد کہا چاہیئے، ”او کما قال“ خطیب نے ایک باب میں جس میں اُن کا بیان ہی جنکو روایت بالمعنی کی اجازت ہی - کہا ہی کہ انس رضی اللہ عنہ حدیث کے بعد کہتے تھے اسکے قول کی مانند - یا ایسا یا اس جیسا یا اس سے ملتا جلتا - خطیب نے ابن مسعود سے روایت کی ہی - انہوں نے کہا کہ میں نے پیغمبر خدا سے سنا ہی - پھر کانہے اور اُن کا کپڑا ہلنے لگا اور کہا - اسکی مانند - یا اسکی مثل اور ابو دردا سے روایت کی ہی کہ جب وہ حدیث بیان کرچکے تو کہتے کہ یہہ کہا تھا - یا اسکی مثل یا اس جیسا - دارمی نے ابی موسیٰ مسند میں یہہ سب الفاظ بیان کیئے ہیں ابن مسعود کے الفاظ اُس میں یہہ ہوں اسکی مثل یا اسکی مانند یا اس کے مشابہ اور دوسرے راوی نے اور الفاظ بیان کیئے ہیں - چنانچہ عمر بن میمون نے کہا کہ میں نے ایک روز ابن مسعود کو حدیث بیان کرتے سنا اور اُن کو تکلیف ہونے

ولینقل الراوی عقب ایرادہ للحدیث - بمعنی ای بالمعنی لفظ او کما قال فقد کان انس رضی اللہ عنہ کما عند الخطیب فی باب المعقود لمن اجاز الروایۃ بالمعنی لقلہا عقب الحدیث ونحوہ من الالفاظ کقولہ اونکو هذا اوشبهه اوشکله فقد روی الخطیب ایضا عن ابن مسعود انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ارعد واعدت ثیابه وقال اوشبه ذا اونکوذا وعن ابی الدرداء انه کان اذا فرغ من الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال هذا اونکو هذا اوشکله ورواہا کلہا الدارمی فی مسندہ بفصحہا ولفظہ فی ابن مسعود وقال امثله اونکوہ اوشبیہ بہ وفي لفظ آخر لغیرہ ان عمرو بن میمون سمع یوما ابن مسعود یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد علاہ کرب و جعل العرق یاتحدہر مفع عن جیفہ و هو یقول اما فوق ذلک و اما دون ذلک اما قریب من ذلک و هذا کشک من المحدث والقاری ابیہما علیہ الامر بہ فانه یحسن ان یقول او کما قال -

( فتح المغیث صفحہ ۲۷۹ ) =

اور ہم نے کیا دن کی نشانی کو دکھانے والی

لگی اور پسینہ اُن کی پیشانی سے ٹپکتا تھا — اور وہ کہتے تھے کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم یا اس کے قریب — غرضکہ ایسا لفظ کہ جس سے قاری اور محدث کا شک ظاہر ہو \*  
باوجود اس کے صحابہ اور تابعین برابر حدیث کو بالمعنی روایت کرتے تھے جیسا کہ فتح المغیث کی مذر جہ ذیل عبارت سے ظاہر ہوتا ہے \*

ایک تابعی کہتے ہیں کہ میں بہت سے صحابیوں سے ملا ہوں — جو معنی میں متفق

اور الفاظ میں مختلف تھے میں نے ایک صحابی سے کہا تو کہنے لگے کوا مضائقہ ہے اگر معنی ذہ بدلوں یہ شافعی کا بیان ہے — اور حذیفہ کہتے تھے ہم قوم عرب ہوں جب حدیث بیان کرتے ہیں الفاظ آگے پیچھے کر دیتے ہیں ابن سیرین کہتے ہیں کہ میں دس آدمیوں سے حدیث سنتا تھا — معنی یکساں اور الفاظ جدا جدا ہوتے تھے — تابعین میں سے حسن شعبی اور نخعی روایت بالمعنی کرتے تھے — ابن صلاح کہتے ہیں کہ صحابہ اور سلف اولین کے حالات اس پر شاہد ہیں کہ وہ اکثر ایک مطلب کو مختلف الفاظ میں بیان کرتے تھے — کیونکہ اُن کا زیادہ تر خیال مضمون پر ہوتا تھا نہ الفاظ پر \*

و عن بعض التابعین قال لقوت اناسا من الصحابة فاجتمعوا فی المعنی و اختلفوا علی فی اللفظ فقلت ذاک لبعضهم فقال لا بأس به ما لم یحل معناه حكاة الشافعی و قال حذیفہ انا قوم عرب نورد الاحادیث فقدم و فخر و قال ابن سیرین کنت اسمع الحدیث من عشرة المعنی واحد و اللفظ مختلف و ممن کان یرد بالمعنی من التابعین الحسن و الشعبی و النخعی ہل قال ابن الصلاح انه الذی شہد بہ احوال الصحابة و السلف الاولین فکثیر ما کانوا یقللون معنی واحدا فی امر واحد بالفاظ مختلفه و ما ذاک لان معولہم کان علی المعنی دون اللفظ —

( فتح المغیث ص ۲۷۵ ) —

حسن رضی اللہ کہتے ہیں کہ اگر روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہوتی تو ہم حدیث

فہ بیان کر سکتے — اور نوری کہتے ہیں کہ اگر ہم حدیث اُس طرح تم سے بیان کرنا چاہیں جس طرح سنی ہے تو ایک حرف بھی نہیں بیان کر سکتے \*  
قال الحسن اول المعنی ما حدثنا و قال الثوری لو اردنا ان نحدیثکم بالحدیث کما سمعناہ ما حدثنا کم بکفر واحد  
( فتح المغیث ص ۲۷۷ ) —

بالآخر حدیثوں کا بعض شرطوں سے بالمعنی روایت کرنا مستحکم کے نزدیک جایز قرار

دیا — چنانچہ امام سخاوی فتح المغیث میں لکھتے ہیں کہ اس باب میں سب کا



## لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ

اتفاق ہی کہ جو شخص عربی زبان کے الفاظ کے مدلول اور اُن کے مقاصد اور معنی کے متغیر ہوئے اور محتمل اور غیر محتمل معنی اور مرادف کو نہیں جانتا اُس کے لیئے ضرور ہی کہ اُنہی الفاظ سے روایت کرے جو اُس نے سنے ہیں بغیر تقدیم و تاخیر کے اور بغیر ایک حرف کی بھی زیادتی یا کمی کے - اور بغیر ایک حرف کے بھی بدلنے کے اور مشدد کی

ولہرو بالالفاظ اللتی سمع بہا مقتصرًا علیہا بدون تقدیم ولا تاخیر ولا زیادة ولانقص لکھرف فاکثر ولا ابدال حرف او اکثر بغیرہ ولا مشدد بمثل او عکسہ من لایعلم مدلولہا ای الالفاظ فی اللسان و مقاصدہا وما یحتل معانہا والمحتمل من غیرہ والمرادف منہا وذلك علی وجه الوجوب بلا خلاف بین العلماء = (فتح المغیث صفحہ ۲۷۵)

جگہ ثقیل اور ثقیل کی جگہ مشدد لانے کے \*

اور کچھ لوگ ان لوگوں کے سوا ہیں جو ان سب باتوں کو جانتے ہیں اُنکے روایت بالمعنی کرنے میں اہل حدیث = اہل فقہ اور اہل اصول میں اختلاف ہی - بہت سے لوگوں نے اُن کو بالمعنی روایت کرنے کی اجازت دی ہی - اگر روایت کرنے والا قطعاً سمجھتا ہو کہ جو لفظ اُس نے سنا اُس کے معنی دورے دورے ادا کر دیتے ہیں اور روایت مرفوع ہو یا غیر مرفوع علم پر دلالت کرتی ہو یا عمل پر صحابی سے ہو یا تابعی سے یا اُن کے سوا کبھی اور سے منقول ہو - راوی نے الفاظ یاد رکھے ہوں یا نہیں افتا اور مفاظہ میں ہو یا روایت میں اس کا مرادف لفظ بیان کیا ہو یا نہیں اس کے معنی مبہم ہوں یا ایسے ظاہر کہ اس

واما غیرہ ممن یعلم ذلک ویحققہ باختلاف فیہ السلف واصحاب الحدیث وارباب الفقہ والاصول فالمعظم منہا اجازہ الروایۃ بالمعنی اذا کان قاطعاً بانہ ادی معنی اللفظ الذی بلغہ سواء فی ذلک المرفوع او غیرہ کان مرجحہ العلم او العمل وقع من الصحابی او التابعی او غیرہما حفظ اللفظ ام لا صدر فی الافتاء والمفاظۃ الروایۃ اتی بلفظ مرادف لہ ام لا کان معناه غامضاً او ظاہراً حیث لم یحتمل اللفظ غیر ذلک المعنی وغلب علی ظنہ ارادۃ الشارع بهذا اللفظ ماہو موضوع لہ دون التجویز فیہ والاستعارۃ -

( فتح المغیث صفحہ ۲۷۵ ) -

لفظ سے دوسرے معنی کا احتمال نہ نکالے - اور اس لفظ سے جو کچھ شارع نے مراد لی ہی - راوی کا ظن غالب بھی اسی طرف گیا ہو - اور اس معنی مراد لیئے میں نہ مجاز ہو نہ استعارہ \*

ان روایتوں سے بخوبی ظاہر ہی کہ ابتدا یعنی صحابہ و تابعین کے زمانہ سے حدیث

ناکہ تم تلاش کرو فضل (یعنی روزی) اپنے پروردگار سے

کی روایت بالمعنی کرنے کا دستور تھا اور جو حدیثوں محتاج ستہ اور دہرے کتب حدیث میں لکھی ہیں سوائے شاذ و نادر چھوٹی حدیثوں کے وہ سب بالمعنی روایت کی گئی ہیں یعنی آنحضرت نے جو بات جن لفظوں سے فرمائی تھی وہ لفظ بعینہ و بجزئہ نہیں ہیں بلکہ روایوں نے جو مطلب سمجھا اُس کو اُن لفظوں میں جن میں وہ بیان کر سکتے تھے بیان کیا۔ پھر اسی طرح دوسرے راوی نے پہلے راوی کے اور دوسرے راوی نے دوسرے راوی کے اور چوتھے راوی نے تیسرے راوی کے بیان کو اپنے لفظوں میں بیان کیا اور علیٰ ہذا القیاس۔ پس حدیث کی کتابوں میں جو حدیثوں لکھی گئی ہیں وہ اخیر راوی کے لفظ ہیں اور معلوم نہیں ہوتا کہ اس درمیان میں اصلی الفاظ سے کس قدر لفظ بدل اور اولت پلت ہو گئے اور کچھ عجیب نہیں کہ کسی نے حدیث کے اصل مطلب سمجھنے میں بھی غلطی کی ہو اور اصلی حدیث کا مطلب بھی بدل گیا ہو اور اس کے یعنی غلط مطلب سمجھنے کی مثال میں متعدد حدیثوں بھی موجود ہیں۔ خود صحابہ نے حدیث سماع موتی اور حدیث تعذیب المیت بدکار اہلہ کا مطلب غلط سمجھا تھا \*

اسی باعث سے کہ حدیثوں کی روایت کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راویوں کے ہیں جبکہ اصلی زبان عرب میں کس قدر تبدیلی ہو گئی تھی علماء علم ادب نے حدیثوں

کو بلحاظ علم ادب کے قابلِ سجد نہیں سمجھا۔ چنانچہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب الاقتراح میں لکھا ہی یہودیہ خدا کی اُس کلم سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی نسبت ثابت ہو چکا ہے کہ یہی الفاظ جو روایت کیئے گئے ہیں۔ آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہیں۔ اور یہ بہت ہی کم ہے۔ صرف چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہی ورنہ اکثر حدیثوں بالمعنی روایت ہوئی ہیں اور عجمیوں اور مولدین نے حدیثوں کو اُن کے جمع ہونے سے پہلے استعمال کیا ہے۔ پھر خود ان کی عبارت حدیثوں کے

و اما کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم فیستدل ملکہ بما ثبت انہ قالہ علی اللفظ المروی و ذلک نادر جدا انما یوجد فی الاحادیث القصار علی قلة ایضا فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تداولتها الاعاجم والمولدون قبل تدوینها فردوها بما ادت الیہ عبارتهم فزادوا و نقصوا و قدسوا و اخروا وابدلوا الفاظ بالفاظ ولہذا تری الحدیث الواحد فی القصۃ الواحدة مرویا علی اوجہ شتی بعبارات مختلفۃ و من ثم أنکر علی ابن مالک اثباتہ القواعد النحویۃ بالالفاظ الواوۃ فی الحدیث قال ابو حیان فی شرح التسهیل قد اکثر ہذا المصنف من الاستدلال بما وقع فی الاحادیث علی اثبات القواعد

## وَلَتَعْلَمُوا أَنَّ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابَ

مطلب کو جہاں کھینچکر لے گئی وہیں پہنچا دیا - بڑھایا - گھٹایا - تقدیم و تاخیر کی اور الفاظ ہذل دینے - اسی لئے ایک حدیث ایک ہی مضمون کی مختلف طور پر جدا جدا عبارتوں میں بیان ہوئی ہے - اور اسی لئے ابن مالک پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اُس نے الفاظ حدیث سے قواعد نکھریے کو ثابت کیا ہے - ابوحنان شرح تسہیل میں لکھتا ہے کہ اس مصنف نے عربی زبان کے قواعد کلیہ کو اکثر الفاظ حدیث سے ثابت کیا ہے اور اس کے سوا متقدمین اور متاخرین میں سے کوئی اس طریقہ پر نہیں چلا - علم نیکو کے اول بانیں اور زبان عربی کے قواعد کے محققوں جیسے ابو عمر ابن علا - عیسیٰ بن عمر اور سیبویہ نے بصری نکھریوں میں سے اور کسائی - فرا - علی بن مبارک احمر اور هشام الضریر نے کوفی نکھریوں میں سے کسی نے ایسا نہیں کیا - اور دونوں قسم کے نکھری متاخرین میں سے اور بغداد اور اندلس وغیرہ مختلف ملکوں کے نکھری بھی اسطریق پر چلے ہیں - متاخرین میں سے ایک عالم کے سامنے اسکا تذکرہ آیا تو اُس نے کہا کہ علما نے اس طریقہ کو اس لئے ترک کیا ہے کہ اُن کو ہوگز اعتماد نہیں ہے کہ یہ الفاظ بعینہ پوچھکر خدا کے ہیں - اگر وہ اعتماد کرتے تو قواعد کلیہ کے ثبوت میں حدیث بھی

الکلیۃ فی لسان العرب و مارایت احدا من المتقدمین والمتاخرین سلك هذه الطريقة غيره على ان الراضعون الاولین لعلم النحو المستقرین لاحکام من لسان العرب کابی عمرو بن العلاء و عیسی بن عمر والخلیل و سیبویہ من ائمة البصريين والكسائي والفراء و علی بن مبارک الاحمر و هشام الضریر من ائمة الكوفيين لم يفعلوا ذلك و تبعهم على هذا المسلك المتأخرون من الفریقین و غیرهم عن نحتاج الا قالیم كنحتاجه بغداد و اهل اندلس و قد جری الکلام فی ذلک مع بعض المتأخرین الاذکیاء فقال انما ترک العلماء ذلک لعدم وثوقهم ان ذلک لفظ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ان لو وثقوا بذلک لجری مجری القرآن فی اثبات القواعد کلیة و اما کان ذلک لامرین احدهما ان الرواة جزوا الفقل بالمعنی فتجد قصة واحدة قد جرت فی زمانه صلی اللہ علیہ وسلم لم تقل بتلك اللفاظ جميعا نکھو ماروي من قوله زوجتها بما معك من القرآن ملكتها بما معك خذها بما معك وغير ذلک من اللفاظ الواردة فی هذه القصة فلعلم یقینا انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یلفظ بجمع هذه الالفاظ بل لانجزم بانه قال بعضها اذ یحتمل انه قال لفظاً مرادفا لهذه اللفاظ غیرها فاتت الرواة بالمرادف ولم تات بلفظه اذ المعنی هو المطلوب ولا سها مع تقادم السماع وعدم ضبطه بالكتابة والاتكال على الحفظ فالضابط منهم من ضبط المعنی واما ضبط اللفظ فبمعون جدا لاسمائی الا حدیث الطرال

اور ناکہ تم چانو برسوں کی گنتی کو اور حساب کو

بمقرضہ قرآن کے ہوتی — اور یہہ دو باعث سے  
ہوا ایک تو یہہ کہ راویوں نے روایت بالمعنی  
کو جایز سمجھا اور تم دیکھو گے کہ ایک واقعہ  
جو پیغمبر خدا کے زمانہ میں ہوا تھا — انہی  
تمام الفاظ میں منقول نہیں ہوا ہی — جیسے  
ایک قصہ میں کہیں تو “زوجتکھا بما معک”  
اور کہیں “ملکتکھا بما معک” اور کہیں  
“خذھا بما معک” الفاظ بیان ہوئے ہوں —  
اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے  
یہہ تمام الفاظ نہیں کہے بلکہ ہمیں اس کا  
بھی یقین نہیں ہی کہ ان میں سے کوئی  
لفظ کہا ہی — کیونکہ ممکن ہی کہ پیغمبر  
خدا نے ان الفاظ کا کوئی اور مرادف لفظ  
فرمایا ہو — پھر راویوں نے وہ لفظ نہ بیان کیا  
ہو اور اس کا مرادف لفظ کہہ دیا ہو اس لئے  
کہ مطلب تو معنی سے ہی — اور خاصکر جب  
بار بار سنا گیا اور لکھا کہ لفظ اور حافظہ پر  
بھروسہ کیا گیا — پس ضابطہ وہی ہی جس  
نے مضمون یاد رکھا اور لفظ یاد رکھا تو مشکل  
ہی خاصکر لغبی حدیثوں میں — اور سفیان

وقد قال سفیان الثوري ان قلت لكم اني  
احدكم كما سمعت فلا تصدقوني انما هو  
المعني ومن نظر في الحديث أدنى نظر  
علم اليقين انهم انما يروون بالمعني .....  
وقال ابو حنن انما امعنت الكلم في  
هذه المسئلة لما يقول المبتدي ما بال  
التحريين يستدلون بقول العرب وفيهم  
المسلم والكافرو لا يستدلون بما روي في  
الحديث بفعل العدل كالبخاري ومسلم  
واضربهما فمن طالع ما ذكرناه ادرك  
السبب الذي لاجله لم يستدل الفحاة  
بالحديث انتهى كلام ابن حنن بلفظه ...  
وقال ابو الحسن ابن الصائغ في شرح الجمل  
تجيز الرواية بالمعني هو السبب عهدي في  
ترك الاثمة كسبويه وغيره الاستشهاد على  
اثبات اللغة بالحديث واعتمدوا في ذلك  
على القرآن وصريح النقل عن العرب ولولا  
تصريح العلماء بجرّاز النقل بالمعني في  
الحديث لكان الاولى في اثبات فصوح اللغة  
كلام الغبي صلى الله عليه وسلم لانه انصح العرب  
( الاقتراح للسيوطي ص ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ ) -  
وهكذا في خزائن الادب للعلامة عبد القادر  
البيضاوي ناقلا عن السيوطي ومصححاه -

ثوري نے کہا ہی کہ اگر میں تم سے کہوں کہ میں نے جس طرح یہہ حدیث سنی ہی اسی  
طرح تم سے بیان کرتا ہوں تو ہرگز یقین نہ کرنا بلکہ وہ صرف حدیث کا مضمون ہی — اور  
جو شخص ذرا بھی حدیث پر غور کریگا اُس کو یقین ہو جائیگا کہ سب بالمعنی روایت  
کرتے ہیں — ابو حنن کہتے ہیں کہ میں نے اس مسئلہ میں زیادہ گفتگو اس لئے کی کہ  
مبتدی یہہ نہ کہے کہ تحری عرب کے قول سے جن میں مسلم اور کافر دونوں ہیں استدلال  
کرتے ہیں — اور الفاظ حدیث سے جو بخاری اور مسلم وغیرہ ثقہ اور معتد لوگوں سے روایت

## وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلْنَاهُ تَفْصِيلاً

۱۳

ہوئی ہوں = استدلال نہیں کرتے - پس جو شخص ہمارے پچھلے بیان کو غور سے پڑھیں گے اسے معلوم ہو جائیگا کہ نکتوں نے حدیث سے کیوں استدلال نہیں کیا ..... اور ابوالحسن ابن صائغ شرح جمل میں کہتے ہیں کہ روایت بالمعنی کا جائز رکھنا ہی میرے نزدیک اس بات کا سبب ہی کہ سیوریہ جیسے نکتوں نے زبان کے کلمہ قواعد ثابت کرنے میں حدیث سے سہارا نہیں لی = اور اسباب میں قرآن اور عرب کے کلام پر اعتماد کیا ہی = اور اگر علما حدیث میں روایت بالمعنی کو جائز نہ رکھتے تو پیغمبر خدا کا کلام زبان فصیح کے ثابت کرنے میں زیادہ قابل اعتماد تھا کیونکہ پیغمبر خدا تمام عرب سے زیادہ فصیح تھے —

علامہ عبدالقادر بغدادی نے خزائن الادب میں سیوطی کے قول کو نقل کر کے اس کی تصدیق کی ہے \*

علماء علم حدیث نے جس قدر حدیثوں پر کوشش کی "شکر اللہ سہوہم" ان کی کوشش صرف راویوں کی ثقہ اور معتمد ہونیکے دریافت کرنے میں ہوئی — مگر ہم کو نہیں معلوم ہوتا کہ جو حدیثیں معتبر سمجھی گئی ہوں ان کے مضمون کی صحت اور عدم صحت دریافت کرنے کا کیا طریقہ اختیار کیا گیا تھا — حدیثوں کی تقسیم مرفوع متصل — مسند وغیرہ پر کی گئی ہے — مگر وہ تقسیم بھی بلحاظ اسناد راویوں کے ہی — نہ بلحاظ روایت یعنی بلحاظ صحت یا عدم صحت یا مشتبہ ہونے مضمون حدیث کے \*

ہاں بلا شبہ موضوع حدیثوں کے پہچاننے کے لیئے محدثین نے چلند قواعد بنائے ہوں جن کے مطابق مضمون حدیث پر لحاظ کر کے اُس حدیث کو موضوع قرار دیتے ہیں — ہم یہہ نہیں کہتے کہ صحاح سبعہ یا حدیث کی اور معتبر کتابوں میں کوئی موضوع حدیث ہی — مگر جبکہ یہہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ روایت حدیثوں کی بالفاظ نہیں ہی بلکہ بالمعنی ہی اور الفاظ حدیث کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں تو کوئی وجہہ نہیں کہ اُن حدیثوں کے مضمون کی صحت نہ جانچی جاوے — تاکہ ظاہر ہو کہ جو مضمون اُس حدیث میں بیان ہوا ہے اُس کے بیان کرنے میں راوی سے تو کوئی غلطی نہیں ہوئی — اور ہمارے نزدیک یہہ بات کہنی کافی نہیں ہے کہ جب وہ حدیثیں معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں تو یہہ تصور کر لیں گے چاہئے ، کہ ان کے مضمون کی صحت بھی جانچ لی گئی ہے — خصوصاً اس صورت میں کہ خود

اور ہر چہز ہم نے اُس کو مفصل بیان کیا ہی تفصیل کر کے ۱۱

علماء اسلام اُن حدیثوں میں سے جو حدیث کی معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہوں متعدد حدیثوں کو صحیح نہیں قرار دیتے \*

تمام علما اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی حدیث میں سدرجہ ذیل نقص ہوں سے کوئی نقص پایا جاوے تو وہ حدیث معتبر نہیں ہی بلکہ موضوع ہی = چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب عبالہ نافعہ میں لکھتے ہیں کہ "علامات وضع حدیث و کذب راوی چند چیز است \*

اول آنکہ خلاف تاریخ مشہور روایت کند \*

دوم آنکہ راوی رافضی باشد و حدیث در طعن صحابہ روایت کند و یا ناصبی باشد و حدیث در مطاعن اہلبیت باشد و علی ہذا القیاس \*

سوم آنکہ چہزے روایت کند کہ ہر جمع مکلفین معرفت اُن و عمل بر اُن فرض باشد و او منفرد ہوں بروایت \*

چہارم آنکہ وقت و حال قریبہ باشد ہو کذب او \*

پنجم آنکہ مخالف مقتضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ اُنرا تکذیب نمایند \*

ششم آنکہ در حدیث قصہ باشد از امر حسی واقعی کہ اگر بالتحقیق متحقق میشد ہزاراں کس اُنرا نقل می کردند \*

ہفتم رکاکت لفظ و معنی = مثلاً لفظی روایت کند کہ ہر قواعد عربیہ درست نشود یا معنی کہ مناسب شان نبوت و وقار نباشد \*

ہشتم افراط در وعدہ شدید ہر گناہ صغیرہ یا افراط در وعدہ عظیم ہر فعل قلیل \*

نہم آنکہ ہر عمل قلیل ثواب حج و عمرہ ذکر نماید \*

دہم آنکہ کسی را از عاملان خور ثواب انہما مرعون کند \*

یازدہم خود اقرار کردہ باشد بوضع احادیث \*

امام سخاری نے فتح المغتہ میں ابن جریری سے حدیث کے موضوع ہونے کی یہہ

نشانی لکھی ہوں \*

اول — جو حدیث کہ عقل اُس کے مخالف ہو اور اصول کے متناقض ہو \*

دوم — ایسی حدیث کہ حس اور مشاہدہ اُس کو غلط قرار دیتا ہو \*

سوم — وہ حدیث جو کہ مخالف ہو قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے \*

## وَكُلِّ إِنْسَانٍ لِّزَمْنَةٍ طَوْرَةٍ فِي عُنُقِهِ

چہارم — جس میں تھوڑے کام پر وعود شدید یا اجر عظیم کا وعدہ ہو \*

پنجم — رکت معنی اُس روایت کی جو بیان کی گئی \*

ششم — رکت یعنی سبکدوشی رادی کی \*

ہفتم — مفرد ہونا رادی کا \*

ہشتم — مفرد ہونا ایسی روایت میں جو تمام مکلفین سے متعلق ہو \*

نہم — یا ایسی بڑی بات ہو جس کے نقل کرنے کی بہت سی ضرورتیں ہوں \*

دہم — جس کے جھوٹ ہونے پر ایک گروہ کٹھن متفق ہو \*

یہہ جو کچھ ہم نے بیان کیا یہہ خلاصہ ہی اُس کا جو ابن جوزی نے بیان کیا ہے۔

لیکن ہم اس مقام پر ابن جوزی کی عبارت بعونہ جو فتح المغت میں نقل کی گئی

ہی نقل کرتے ہیں \*

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جو حدیث عقل کے مخالف ہے یا اصول کے برخلاف ہے

اس کو موضوع جانو اُس کے راویوں کی جرح

و تعدیل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

یا حدیث میں ایسا بیان ہو جو حس و

مشاہدہ کے برخلاف ہے۔ یا قرآن یا حدیث

متواتر یا اجماع قطعی کے برخلاف ہے۔ جن

میں سے ایک کی بھی تاویل نہیں ہوسکتی۔

یا تھوڑے سے کام پر بہت سے عذاب یا ثواب کا

ذکر ہو۔ اور یہہ اخیر مضمون قصہ گوئیوں

اور بازاروں کی حدیثوں میں بہت کثرت سے

پایا جاتا ہے۔ یا معنی رکک و سخیف

ہوں جیسے اس حدیث میں کہ کدو کو بغیر

ذبح کھئے نہ کھاؤ۔ اسی لہئے اس رکت

معنی کو بعض نے راوی کے کذب پر دلیل

کردانا ہے۔ اور یہہ سب قریبے تو روایت

میں ہوتے ہیں اور کبھی راوی میں ایسا قریبہ

قال ابن جوزی و کل حدیث رایتہ

یخالفہ العقول او یماتض الاصول فاعلم انه

موضوع فلا یكلف اعتبارہ ابي لا تعتبر رواۃ

ولا تظفر فی جرحہم۔ او یکردن مما یدفعہ

الحس والمشاہدۃ۔ او مباینا النص الکتاب

او السنۃ المتواترۃ او الاجماع القطعی حیث

لا یقبل شیء من ذلک التاویل۔ او یمتضمن

الافراط بالوعد الشدید علی الامر بالمسیر

او بالوعد العظیم علی الفعل بالمسیر و هذا

الاخیر کثیر موجود فی حدیث القصاص

والطریقۃ۔ و من رکت المعنی لاتاکلوا القرعۃ

حتی تذبحوا و لذا جعل بعضہم ذلک دلیلا

علی کذب راویہ و کل هذا من القرائن

فی المروری۔ و قد تكون فی الراوی کقصۃ

غیاث مع المہدی و حکایۃ سعد بن طریف

الماضی ذکرہما و اختلق المامون بن احمد

المروری حین قیل لہ الاترۃ الشافعی ومن

قربہ بخراسان ذاک الکلم القہج حکایۃ

اور ہر انسان کے ساتھ لٹکادیا ہی ہم نے اُسکی شامت اعمال کو اُسکی گردن میں

ہوتا ہی جیسے غیاث کا قصہ مہدی کے ساتھ اور سعد بن طریف کی حکایت جن کا ذکر ہوچکا ہی اور ابن احمد ہروی کا وہ بیہودہ کلام (نسبت امام شافعی کے) گھڑلہنا جب اُس سے کہا گیا کہ کیا تو شافعی کو نہیں دیکھتا اور اُن کو جو اُس کے تابع ہیں خراسان میں - حاکم نے اسکو مدخل میں بیان کیا ہی - اور متاخرین میں سے ایک نے کہا ہی کہ میں نے ایک مرد کو دیکھا کہ جمعہ کے دن نماز سے پہلے کھڑا ہوا اور چاہا کہ اُسکو بھان کرے پھر

النَّاسُ فِي الْمَدْخَلِ قَالَ بَعْضُ الْمَتَاخِرِينَ وَتَدْرَأُ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ جُمُعَةٍ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَايْتَدَأُ لِهَوْدَةٍ فَسَقَطَ مِنْ قَامَتِهِ مَغْشَاهَا عَلَيْهِ - وَأَنْفَرَادَهُ عَسَى لَمْ يَدْرِكْهُ بِمَالٍ يَوْجِدُ عِنْدَ غَوْرِهِمَا وَأَنْفَرَادَهُ بِشَيْءٍ مَعَ كَوْنِهِ فِيمَا يَلْزَمُ الْمَكْلَفِينَ عِلْمَهُ وَقَطَعَ الْعَذْرُ فِيهِ كَمَا قَرَّرَهُ الْخَطِيبُ فِي أَوَّلِ الْكُفَايَةِ - أَوْ بِأَمْرِ جَسِيمٍ يَتَوَفَّرُ الدَّرَاعِي عَلَى نَقْلِهِ كَحَصْرِ الْعَدَدِ لِلتَّحَاجُّجِ عَنِ الْبُيُوتِ أَوْ بِمَا صَرَحَ بِتَكْذِيبِهِ فِيهِ جَمْعٌ كَثِيرٌ يَمْتَنِعُ فِي الْعَادَةِ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الْكُذْبِ وَتَقْلُودُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (فتح المغيب صفحہ ۱۱۲) -

بیہوش ہوکر گر پڑا - یا راوی کا مغفود ہونا ایسی حدیث میں جو اوروں کے پاس نہیں ہی - اُن لوگوں سے جنہوں نے اُس حدیث کو نہیں سنا - یا اس کا مغفود ہونا ایسی حدیث میں جس کے مضمون کا جاننا تمام مکلفین کو نہایت ضروری ہی - یا ایسے عظیم الشان واقعہ کا بیان جس کے نقل کرنے کی بہت سے لوگوں کو ضرورت ہی - جیسے کعبہ سے حاجتوں کے ایک گروہ کا روکا جانا یا ایسا بیان جس کو اتنی بڑی جماعت نے جھٹلا دیا ہی جن کا جھوٹ پر اتفاق کرنا اور ایک دوسرے کی تقلید کرنا عادت ناممکن ہی \*

اور جو قبیح الفاظ حضرت امام شافعی کی نسبت کہے گئے تھے وہ یہہ ہیں - کہ

ماتن بن احمد ہروی سے کہا گیا کہ کیا تو نے شافعی کو نہیں دیکھا اور اُنکو جو خراسان میں اُس کے تابع ہیں تو اُس نے کہا ہم سے احمد بن عبد البر نے اور اُس سے عبد اللہ بن معدان ازدي نے انس سے مرفوعاً حدیث بیان کی ہی کہ میری اُمت میں ایک شخص ہوگا جس کو محمد بن ادریس (امام شافعی)

و قِيلَ لِمَاتْنِ بْنِ أَحْمَدَ الْهَرَوِيِّ لَا تَرَى إِلَى الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ يَخْرُاسَانِ فَقَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْدَانَ الْأَزْدِيُّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعاً يَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ أَدْرِيسَ أَضْرَ عَلَى أُمَّتِي مِنَ ابْلِيسَ - (تدريز الراوي صفحہ ۱۰۰) -

کہیں گے - وہ میری اُمت کو شیطان سے زیادہ نقصان پہنچائیں! \*



## وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا ﴿۱۷﴾

اور تدویب الراوی میں لکھا ہے کہ موضوع ہونے کے اُن قرینوں میں سے جو خود روایت

کے دیکھنے سے معلوم ہوتے ہوں - وہ قول ہی جو خطیب سے منقول ہی اور اُسے ابوبکر بن الطیب سے نقل کیا ہے - کہ موضوع ہونیکے تمام دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ حدیث اس طرح عقل کے مخالف ہو کہ اسکی تاویل نہ ہو سکتی ہو اور اسی ذیل میں وہ حدیث ہی جس کا مضمون حس و مشاہدہ کے برخلاف ہو - یا کتاب اللہ یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو \*

ومما يدخل في قرينة حال المرادي ما نقل عن الخطيب عن ابي بكر بن الطيب ان من جملة دلائل الوضع ان يكون مخالفا للعقل بحيث لا يقبل التأويل و يلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة او يكون منافيا لدلالة الكتاب القطعية او السفة المتواترة او اجماع القطعي (تدویب الراوی صفحہ ۹۹) -

اور اسی کتاب میں درباب مخالفت عقل و نقل یہ لکھا ہے کہ اُن حدیثوں میں

سے جو عقل کے مخالف ہوں - ایک وہ ہے جو ابن جرزی نے عبد الرحمن سے اور اُس نے اپنے باپ زید سے اور اُس نے اپنے باپ سالم سے مرفوعاً بیان کی ہے کہ نوح کی کشتی نے کعبہ کے گرد سات دفعہ طواف کیا

و من المخالف للعقل ما رواه ابن الجوزي من طريق عبد الرحمن بن زيد بن سالم عن ابيه عن جده مرفوعاً ان سفينة نوح طافت با لبيت سبعا وصلت عند المقام ركعتين - (تدویب الراوی صفحہ ۱۰۰) -

اور مقام ابراہیم کے نزدیک دو رکعت نماز پڑھی \*

اور اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ابن جرزی کہتے ہوں کسی نے کیا اچھا کہا ہے کہ

جب تو حدیث کو عقل یا نقل یا اصول کے خلاف پائے - سمجھ لے کہ وہ موضوع ہے - اور اصول سے مخالف ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ حدیث دواوین اسلام سے یعنی مہائد اور حدیث کی مشہور کتابوں سے خارج ہو \*

وقال ابن الجوزي ما احسن قول القائل اذا رايت الحديث يباين المعقول او يخالف المعقول او يناقض الاصل فاعلم انه موضوع و معني مناقضة للاصول ان يكون خارجاً عن دواوين الاسلام من المسانيد والكتب المشهورة (تدویب الراوی صفحہ ۱۰۰) -

ابن جرزی نے جو مناقضۃ للاصول کے معنی میں یہ لکھا ہے کہ وہ حدیث دواوین اسلام یعنی کتب حدیث اور کتب مشہورہ میں نہ ہو اس قدر کہ ہم صحیح نہیں قرار دیتے - کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً یا اُن کے بعد جو حدیث کے راوی ہیں معصوم نہ تھے - اور یہ بھی تسلیم ہے کہ احادیث کی

اور ہم نکالینگے اُس کے لئے تہمت کے دن ایک کتاب پڑیگا اُس کو کہلا ہوا ﴿۱۶﴾

روایت بالمعنی ہی بلفظہ نہیں ہی = پس اگر اُن حدیثیں میں جو حدیث کی مروجہ کتابوں میں مندرج ہوں منجملہ مذکورہ بالا نقصوں کے کوئی نقص پایا جارے تو کیا وجہ ہے کہ ہم اُس حدیث کی نسبت یہہ نہ خیال کریں کہ رادی سے بیان کرلے میں یا مضمون کے سمجھنے میں کچھ غلطی ہوئی ہی اور اس بات کو فرض کرلیگا کہ جب وہ حدیث کتب حدیث میں مندرج ہوگئی ہی تو اُس میں کچھ غلطی نہیں ہی ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہی — اور راویوں کو معصومیت کا درجہ دینا ہی \*

### نقل اور عقل میں مخالفت

جبکہ نقل اور عقل میں مخالفت ہو تو ابن تیمیہ کی یہہ رائے ہی کہ نقل کو عقل پر مقدم کیا جاوے — کیونکہ وہ دلیل عقلی کا نقل کے خلاف ہونا محال سمجھتا ہی اور ابن رشد کا یہہ خیال ہی کہ اگر نقل پر بخوبی غور کی جاوے اور اُس کے ما سبق اور مالمحقق پر لحاظ کیا جاوے تو خود نقل سے ظاہر ہوگا کہ وہ ماوُل<sup>۱</sup> ہی اور اُس کے بعد عقل اور نقل میں مخالفت نہیں رہیگی اور وہ اقوال یہہ ہیں \*

### قول ابن تیمیہ

پس اگر کوئی کہے کہ جب یقینی دلائل عقلی سمعی دلائل کے خلاف ہو تو دونوں میں سے ایک کو مقدم کرنا ناگزیر ہوگا پس اگر سمعی دلیل مقدم کی جاوے تو اصل کے خلاف ہوگا اور عقلی دلیل مقدم کی جاوے تو رسول کو جھٹلانا لازم آویگا ایسی بات میں جس کی نسبت اضطرابی علم ہی کہ رسول نے فرمایا ہی اور یہہ کہلا ہوا کفر ہی پس اسبات کا اُن کو جواب دینا چاہئے اور جواب یہہ ہی کہ یہہ بات ناممکن ہی کہ کوئی یقینی عقلی دلیل سمعی دلیل کے خلاف ہو پس ظاہر ہوگیا کہ جس بات

فلو قال قائل اذا قام الدليل العقلي القطعي على مناقضة هذا (السمعي) فلا بد من تقديم احد هما فاقدم هذا السمعي قدح في اصله وان قدم العقلي لزم تكذيب الرسول فيما علم بالاضطرار انه جاء به وهذا هو الكفر الصريح فلا بد لهم من جواب عن هذا والجواب عنه انه يمتنع ان يقوم عقلي قطعي ينافي هذا فتبين ان كلما قام عليه دليل قطعي سمعي يمتنع ان يعارضه قطعي عقلي - (كتاب العقل والنقل لابن تیمیہ صفحہ ۱۹) نسخه قلمی =

پر یقینی سمعی دلائل قائم ہو محال ہی کہ یقینی عقلی دلائل اُس کے خلاف ہو \*

## اقْرَأْ كِتَابَكَ

### قول ابن رشد

اور ہمکو پورا یقین ہی کہ جس بات پر دلیل ہو اور ظاہر شرع اُس کے خلاف ہو

تو وہ ظاہر عربی کے قانون تاویل کے موافق

قابل تاویل ہوگا اور یہہ قضیہ ہی جس میں

کسی مسلم اور مومن کو شک نہیں ہو سکتا

اور اُس شخص کو اُس قضیہ کا یقین کتنا

بڑا جاتا ہی جس نے اُس کی مشق اور

تجربہ کیا ہو اور معقول اور مفقور میں جمع

کرنا چاہا ہو — بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ جب

کوئی ظاہر شرع اُس بات کے خلاف ہو جس

پر دلیل قائم ہو چکی ہی تو ایسا نہیں ہی

کہ جب شرع کا لحاظ کیا جاوے اور اُس کے

تمام حصوں میں تلاش ہو تو شرع کے لفظوں

میں ایسا ظاہر نہ ملے کہ اُس تاویل کے

موافق ہو جو ظاہر شرع کی تاویل کی

ہی اگر بعینہ ایسا نہ ہوگا تو اُس کے قریب ہوگا \*

اور شریف مرتضیٰ علم الہدی کا جو شیعوں کا ایک بہت بڑا عالم ہی اس باب میں یہہ

قول ہی کہ اعتقادات میں بس انہی باتوں پر اعتماد کرنا چاہیئے جو دلیلوں سے اثباتا

یا نفیا ثابت ہوں پس جب دلیلیں کسی

بات پر دلالت کریں پس واجب ہی کہ جو

خبریں ظاہر میں اُس بات کے خلاف ہوں

اُن خبروں کو ہم اُس بات کی طرف کھینچ

لاویں اور اُس سے مطابق کردیں اور اُن خبروں

کے ظاہر کو چھوڑ دیں اور مطلق ہو تو شرط

لگادیں اور عام ہوں تو خاص کردیں اور مجمل

ہوں تو تفصیل کردیں اور جس راہ سے ہو اُن

وتحس نقطع قطعاً ان کل ما ادنی الیہ

البرہان وخالفہ ظاہر الشرع ان ذلک الظاہر

یقبل التاویل علی قانون التاویل العربی و

ہذہ القضية لایشک فیہا مسلم ولا یرتاب

بہا مومن وما اعظم ازدياد اليقين بها عند

من زاول هذا المعني وجرية و قصد هذا

المقصد من الجمع بين المعقول والمفقور

بل نقول انه مامن مقطوع به في الشرع

مخالف بظاهرة لما ادنی الیہ البرہان الا اذا

اعتبر الشرع و تصفحت سائر اجزائه و

وجد في الفاظ الشرع ما يشهد بظاهرة اذلك

التاویل او یقارب ان يشهد —

( کتاب فصل المقال و تقریر ما بین الشریعة

والحکمة من الاتصال لابن رشد ) -

اعلم ان المعول فهماً يعتقد علی ماتدل

الادلة عليه من نقی واثبات فاذا دلت الادلة

علی امر من الامور و جب ان نفی کل وارد

من الاخبار اذا كان ظاهرة بخلافه علیہ و نسوة

الیہ و تطابق بیغہ و بینہ و نخای ظاہرا ان

كان له و نشروط ان كان مطلقاً و تخصصه ان

كان عاماً و فصله ان كان مجعلاً و توفی بیغہ

و بین الادلة من کل طریق اقتضی الموافقة

وأل الی المطابقة و اذا کفا فعل ذلک ولا

### پڑھ اپنی کتاب کو

فحشتمہ فی ظاھر القرآن المقطوع علی صحیحہ المعلوم ورودہ فکھف فتوقف عن ذلک فی اخبار آحاد لا توجب علما ولا تذبو یقینا قمتی وردت علیک اخبار فاعرضها علی ہذہ الجملة و ایضا علیہا وافعل فیہا ما حکمت بہ الادلة و اوجہت العجج العقلیة و ان تعذر فیہا یغایر و تاویل و تخریج و تنزیل فلیس غور الاطراح لہا و ترک التصریح علیہا و لو اقتصرنا علی ہذہ الجملة لا کتفیہا فیمن یغدر و یتفکر -  
( درر غرر شریف مرتضی علم الہدی )

خبروں میں اور دلیلوں میں مطابقت کر دیں \*  
اور جب ہم قرآن کے ظواہر کی نسبت جن کی صحت یقینی ہی اور جن کا نازل ہونا قطعی ہی ایسا کرتے ہیں تو اخبار احاد کی یابست جو علم اور یقین کا موجب نہیں ہر تین ایسا کرنے میں کیوں رکینگے پس جب تجھ پر خبریں وارد ہوں تو اُن کو دلیلوں سے مقابلہ کر اور جو مقتضا دلیلوں کا ہو اُن خبروں کی نسبت وہی ہر تاؤ کر اور اگر اُن کی تاویل

اور نکالنا اور اُتارنا نہ ہو سکے تو سوائے گرا دیئے خبروں اور اُن کی تصریح چھوڑ دینے کے کیا چارہ ہی اور اگر ہم ان باتوں پر اقتصار کریں تو اُن لوگوں کے لیئے جو تامل اور اور فکر کرتے ہیں کافی ہوگا \*

اس بیان سے دو باتیں ظاہر ہوتی ہیں اول یہ کہ الفاظ احادیث کے اور خصوصا احادیث طوال کے جیسیکہ معراج کی حدیثیں ہوں راویوں کے الفاظ ہوں اور وہ لفظ بعینہ نہیں ہوں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے \*

دوم یہ کہ جب نقل صحیح اور عقل قطعی میں مخالفت ہو ( ابن تیمیہ کے نزدیک تو مخالفت ہو ہی نہیں سکتی اور ابن رشد کے نزدیک نقل پر غور کرنے سے ضرور ایسی بات نکلیگی جس سے مخالفت دور ہو جاوے گی ) اور نہ ابن تیمیہ کے یقین کے مطابق اور نہ ابن رشد کے قول کے موافق اُن میں تطبیق ہو سکے تو اگر اس کے راوی نامعتمد ہیں تو وہ حدیث موضوع سمجھی جاوے گی اور اگر معتمد ہوں تو یقین اسبات کا ہوگا کہ وہ قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہی اور اُس کے بیان میں راویوں سے کچھ سہو و غلطی ہوئی ہی اور اگر وہ قول پیغمبر مانا جاوے تو ضرور اُسکے معنی اور مقصد سمجھنے میں کچھ غلطی ہی \*

مگر ہم کو یہ بیان کرنا چاہیئے کہ کن امور کو ہم عقل قطعی کے مخالف قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک تو متفہات عقلی ہوں اور دوسرے متفہات استقرائے جو کلیہ کی حد تک پہنچ گئے ہوں اور جو قانون فطرت سے موسوم ہوتے ہیں \*

## کَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿۱۵﴾

مثلاً جز کا کل کی برابر ہونا یا مساوی کے مساوی کا مساوی نہ ہونا یا موجود بالذات غیر مخلوق کا کس کو اپنے مثل دہدا کرنا متمنعات عقلی سے ہیں \*

استقراء جس میں تجربہ اور امور بھی داخل ہیں جو تحقیقات علمی سے ثابت ہوئے ہیں جب کلی ہونے کی حد تک پہنچ جاتا ہی اور جس سے قانون فطرت ثابت ہوتا ہی اُس کی مخالفت ہونا متمنعات استقرائی سے ہی اور اُس کو بھی طردا للباب متمنعات عقلی سے تعبیر کیا جاتا ہی مثلاً انسان کا مستقیم القامت بادی البشرۃ عرض الاطفاو ہونا استقراء کلی سے ثابت ہوتا ہی \*

اسی استقراء سے جو امور ثابت ہوئے ہیں وہی قانون فطرت کہلاتے ہیں اور اُن میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا اور چھسا کہ اُن میں تغیر و تبدل ہونا متمنعات عقلی سے ہی اسی طرح مذہب اسلام میں از روے نقل کے بھی اُن میں تغیر و تبدل ہونا متمنعات سے ہی قرآن مجید میں جا بجا فرمایا ہی “ لا تبدل لخلق اللہ و لن تجد لسنة اللہ تبدیلا ” پس قانون فطرت کے بر خلاف ہونا متمنعات عقلی میں سے ہی \*

اسی بقا پر حدیث صلوٰۃ سفیۃ نوح عند المقام اور حدیث رد الشمس ان کن مرادہ تحقیقنا رہا اور حدیث شق القمر تسلیم نہیں کی جاتی خواہ اُن کو موضوع کہا جاوے اگر اُن کے راوی کاذب البیان ہوں یا نا سمجھے اور غلط فہمی راویوں سے تعبیر کہا جاوے اگر اُن کے راوی عادل ہوں \*

معراج کے متعلق جس قدر حدیثیں ہیں اُن میں آنحضرت صلعم کا بیسودہ چہرہ نیل کا ہاتھ پکڑ کر خواہ براق پر سوار ہو کر یا پرند جانور کے گھونسے میں بیٹھ کر جو دوخت میں لٹکا ہوا تھا بوٹ المقدس تک جانا اور وہاں سے بیسودہ آسمانوں پر تشریف لے جانا یا بذریعہ ایک سوڑھی کے جو آسمان تک لگی ہوئی تھی چڑھ جانا خلاف قانون فطرت ہی اور اس لئے متمنعات عقلی میں داخل ہی اگر ہم اُن کے راویوں کو ثقہ اور معتبر تصور کر لیں تو بھی یہہ قراو پائیگا کہ اُن کو اصل مطلب کے سمجھنے اور بیان کرنے میں غلطی ہوئی مگر اُس رائے کی صحت تسلیم نہیں ہو سکتی کی اسی لئے کہ ایسا ہونا متمنعات عقلی میں سے ہی — اور یہہ کہدیگا کہ خدا میں سب قدرت ہی اُس نے ایسا ہی کر دیا ہوگا جہاں اور نا سمجھ بلکہ مرفوع القلم لوگوں کا کام ہی نہ اُن کا جو دل سے اسلام پر یقین کرتے ہیں اور دوسروں کو اُس پر یقین دلانا اور اعلاہ کلمۃ اللہ چاہتے ہیں \*

کافی ہی تو آپ آج کے دن اپنے پر حساب لینے والا ﴿۱۵﴾

واقعات خلف قانون فطرت کے وقوع کا ثبوت اگر گواہان رویت بھی گواہی دیں تو محکلات سے ہی اس لینے کہ اُس وقت دو دلوں جو ایک ہی حیثیت پر مبنی ہیں سامنے ہوتی ہیں ایک قانون فطرت جو ہزاروں لاکھوں تجربوں سے جہلاً بعد جیل و زماناً بعد زمان ثابت ہی — اور ایک گواہان رویت جن کا عادل ہونا بھی تجربہ سے ثابت ہوا ہی پس اس کا تصفیہ کرنا ہوتا ہی کہ دونوں تجربوں میں کونسا تجربہ ترجیح کے قابل ہی قانون فطرت کو غلط سمجھنا یا راوی کی سمجھ اور بیان میں مسہور غلطی کا ہونا — کوئی ذی عقل تو قانون فطرت پر راری کے بیان کو ترجیح نہیں دے سکتا — قول پیغمبر بلا حجت قابل تسلیم ہی مگر کلام تو اسی میں ہی کہ قول پیغمبر ہی یا نہیں \*

اب ہم غور کرتے ہیں احادیث معراج پر جن میں صاف پایا جاتا ہی کہ وہ ایک واقعہ ہی جو سوتے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اور دلالت القص سے بھی یہی پایا جاتا ہی اور محتاج کی کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ حالت بھرداری میں آپ نے دیکھا اور بچسودہ آپ یوسف المقدس اور آسمانوں پر تشریف لے گئے بلکہ برخلاف اس کے چاند حدیثوں میں سونے کی حالت پائی جاتی ہی تو ہمارا اور ہر ذی عقل کا بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہی کہ اُس کو ایک واقعہ خواب کا تسلیم کرے اور ابن رشد کے قول کو صحیح سمجھے کہ اگر نقل میں کوئی بات خلف عقل معلوم ہوتی ہی تو خود نقل اور اُس کے ما سبق و مالعق پر غور کرنے سے وہ مخالفت دور ہو جاتی ہی نہ یہ کہ تاویل بعیدہ اور رکیکہ اور دلائل فرضیہ دور ازکار سے اُسکو ایسا واقعہ بنا دے جو حقیقت کے بھی ایسا ہی مخالف ہو جیسا کہ عقل کے اور مذہب اسلام کی بقواد مستحکم کو دور کر دیت پر بلکہ پانی پر اُس کی بقواد رکھے واللہ یہودی من یشاہ الی صراط مستقیم \*

### شق صدر

منجملہ واقعات معراج کے شق صدر کا بھی واقعہ ہی جس کو ہم بالتخصیص بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ اُس کی نسبت ایسی بھی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہی یہ غلوۃ معراج کے اور دفعہ بھی شق صدر ہوا تھا \*

بخاری میں تین حدیثیں ابودر سے اور دو حدیثیں مالک ابن صعصعہ سے اور ایک حدیث مسلم میں اور ایک نسائی میں مالک ابن صعصعہ سے اور بخاری میں ایک

## مِنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ

حدیث انس ابن مالک سے اور مسلم میں دو حدیثوں انس ابن مالک سے مروی ہیں جن میں شق صدر کا واقعہ معراج کے واقعات کے ساتھ بیان ہوا ہے \*

علاوہ اسکے اور روایتوں سے جن میں سے مسلم کی بھی ایک حدیث ہے جو انس ابن مالک سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ معراج کے چار دفعہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر ہوا ہے اور یہہ اختلاف روایات اس امر کا باعث ہوا ہے کہ اُن کی تطبیق کے خیال سے لوگوں نے متعدد دفعہ شق صدر کا ہونا قرار دیا ہے مگر یہہ محض غلطی ہے — ابن قیم نے معراج کی مختلف روایات کے سبب جن لوگوں نے تعدد معراج کو مانا ہے اُن کی نسبت لکھا ہے

وکل هذا خبط و هذه طريقة ضعفاء الظاهرية من ارباب النقل الذين اذا راوا في القصة لفظا تخالف سياق بعض الروايات جعلوه مرة اخرى فكلموا اختلاف عليهم الروايات عدداً الواقع ( زاد المعاد ابن قیم صفحہ ۲۰۳ )

کہ مختلف روایات سے تعدد واقعہ کا ماننا بالکل خبط ہے اور یہہ طریقہ ظاہری المذهب ضعیف راویوں کا ہے جو سارے قصہ میں روایت کے ایک لفظ کو دوسری روایت کے مخالف پاکر ایک جدا واقعہ ٹھہراتے ہیں اور جتنی مختلف روایتیں ملتی جاتی ہوں اتنے ہی جدا واقعات خیال کرتے ہیں پس مناسب ہے کہ اول ہم اُن حدیثوں اور روایتوں کو اس مقام پر نقل کر دیں \*

### شق صدر محمد حلیمة في بني الليث

انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ کھل رہے تھے جب ریل آئے اور آپ کو پکڑ کر زمین پر پھینکا اور آپ کے دل کو چیر کر نکالا اور اُس میں سے ایک پتھری نکالی اور کہا یہہ تجھ میں شیطان کا حصہ تھا پھر دل کو سونے کے لگن میں آپ زمزم سے دھویا اور زخم اچھا کر کے وہیں رکھ دیا جہاں تھا — لڑکے درڑے ہرٹے آپ کی ماں یعنی دودہ پلائی کے پاس آئے اور کہا کہ محمد مارے گئے لوگ آنحضرت کی طرف درڑے دیکھا کہ آپ کے

عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو ملتقى اللون قال انس فكنت أرى أثر المخيط في صدره —

( صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ )

جس شخص نے ہدایت پائی پھر اسکے سوا کچھ نہیں کہ اُس نے ہدایت پائی اپنے پہلے کے لئے

چہرہ کا رنگ متغیر ہی — اس کہتے ہیں کہ میں حضرت کے سونے پر ٹانگوں کے نشان دیکھتا تھا \*

بہیقی اور ابن عساکر وغیرہ نے حلیہ کے قصہ میں ابن عباس کی یہ روایت بیان کی

کی ہی کہ خدا کی قسم ہمارے آنے کے دو تین مہینے بعد آنحضرت ہمارے گھر کے پیچھے جہاں ہمارے چتور چرتے تھے اپنے دودے شریک بھائی کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ آپ کا رضاعی بھائی دوڑتا آیا اور اُس نے کہا کہ دو شخص سفید کھڑے پہلے ہوئے آئے اور انہوں نے ہمارے قریبی بھائی کو زمین پر لٹا کر اُس کا پیت چہر ڈالا — میں اور اُس کا باپ دونوں اُن کے دھونڈنے کو دوڑے — ہم دیکھتے ہیں کہ وہ کھڑے ہوں اور چہرے کا رنگ متغیر ہی — باپ نے اُن کو گلے سے لگالیا

اور پوچھا بھٹا! تمہارا کیا حال ہی — کہا دو سفید پوش آدمی آئے اور انہوں نے مجھ کو زمین پر لٹایا اور میرا پیت چہر ڈالا پھر پیت میں سے کوئی چیز نکال کر پھونک دی اور اس کو ویسا ہی کر دیا جیسا تھا \*

ابویعلیٰ — ابو نعیم اور ابن عساکر نے شداد بن اوس کی حدیث میں جو باقی

عامر کے ایک شخص سے مروی ہی بیان کہا ہی کہ رسول خدا نے فرمایا جب میں قبیلہ بنی لیث میں دودے پیتا تھا ایک دن لڑکوں کے ساتھ مہدان میں کھیل رہا تھا کہ تین شخص آئے جن کے پاس سونے کا لہجہ برف سے بھرا ہوا تھا — انہوں نے لڑکوں کے درمیان سے مجھ کو اٹھالیا اور سب لڑکے بھاگ کر قبیلہ کی طرف چلے گئے — اُن شخصوں

و اخرج البیهقی و ابن عساکر وغیرہم عن ابن عباس ( فی قصۃ حلیمۃ ) قالہ انہ ابعد مقدما بشہرین او ثلاثۃ مع اخیه من الرضاۃ لفی بہم لما خلف بیوتنا جاء اخو یشد فقال ذاک اخي القریشی قد جاءہ رجلاں علیہما ثياب بیض فاضجعا و شقا بطنہ فخرجت انا و ابوہ نشد نحدہ فنجده قایما مفتحا لہ فاعلقہ ابوہ و قال ای بقی ماشاک قال قد جاء فی رجلاں علیہما ثياب بیض فاضجعا فی شقا بطنی ثم استخرجا منہ شیئا فطر حالہ ثم رداہ کما کان - ( مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۵ ) -

وفی حدیث شداد ابن اوس عن رجل من بنی عامر عن ابی یعلیٰ و ابی نعیم و ابن عساکر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم قال کنت مسترضعا فی بنی لیث بن بکر فبینما انا ذات یوم فی بطن واک مع اتراب من الصبیان اذانا برہط ثلاثۃ معہم طلست من ذہب ملی و ثلجا فاخذونی من بین اصحابی و انطلق الصبیان ہراہا مسرعین الی البقی نعمد احدہم فاضجعی



## وَمَنْ ضَلَّ فَاتَمَّا يَضِلُّ عَلَيْهَِا

میں سے ایک نے مجھ کو آہستہ زمیں پر لٹا دیا — اور میرے پیٹ کو سیغہ کے سرے سے پیڑو تک چھو ڈالا — میں دیکھ رہا تھا اور مجھ کو کوئی تکلیف معلوم نہیں ہوتی تھی — پھر اُس نے میرے پیٹ کی آنکھوں کو نکال کر برف میں اچھی طرح ڈھریا — اور اُن کو اسی جگہ رکھ دیا — پھر دوسرا اُسی کھڑا ہوا اور اُس نے اپنے ساتھی سے کہا تو ہٹ جا پھر اُس نے میرے پیٹ میں ہاتھ ڈال کر میرا دل نکالا اور میں دیکھتا تھا پھر اس کو چھو کر ایک کالی بھتکی اس میں سے نکال کر پھینک دی — پھر اُس نے ہاتھ سے دائیں بائیں اشارہ کیا گویا کسی چیز کو لوٹا چاہتا ہی — پھر ایک نور کی مہر سے جس کو دیکھ کر آنکھیں چندھہٹوں میرے دل پر مہر کی اور اس کو نور سے بھر دیا وہ نور نبوت اور حکمت کا تھا پھر دل کو اُسی جگہ رکھ دیا — اُس مہر کی تہمت تک ایک مدت تک میرے دل میں محسوس ہوتی رہی پھر تیسرے شخص نے اپنے رفیق سے کہا تو ہٹ جا پھر اُس نے میرے سیغہ کے سرے سے پیڑو تک ہاتھ

الی الارض اضجعا لطيفا ثم شق ما بين مفروق صدري الى مفتہى عانتی و انا انظر اليه لم اجد لذلك مسا ثم اخرج احشاه بطني ثم غسلها بذلك الثلج فانعم غسلها ثم اعادها مكانها ثم قام الثاني فقال لصاحبه قم ثم ادخل يدك في جوفی فاخرج قلبي وانا انظر اليه فصعدته ثم اخرج منه مضغة سوداء فرمي بها ثم قال بيده يملء و يسرة كانه يتناول شيئا فاذا يخاتم من نور يهادر الذنور دونه فاختتم به قلبي فاستلوا نورا وذلك فور الذنوة والحكمة ثم اعاده مكانه فوجدت برد ذلك الخاتم في قلبي دھرا ثم قال الثالث لصاحبه قم ثم اخرج يدك بين مفروق صدري الى مفتہى عانتی - فالذام ذلك الشق باذن الله تعالى ثم اخذ بيدي فانضغني من مكاني انهما لطيفا ثم قال الاول زنه بعشرة من اُمته فوزنوني بهم فرجحتم ثم قال زنه بمائة من اُمته فرجحتم فقال دعه قلب وزنتموه بامته كلها لوجحهم ثم ضموني الى صدرهم و قبلوا راسي و ما بين عيني ثم قالوا يا حبيب لم ترع انك لو تدري ما يراد بك من الخير لقررت عيناك -

( مواہب الدنیة نسخة قلمي صفحہ

۳۵ و ۳۶ ) -

پھر خدا کے حکم سے زخم بھر آیا — پھر آہستہ ہاتھ پکڑ کر مجھ کو اُٹھایا — پہلے شخص نے کہا کہ اس کی اُمّت میں سے دس آدمیوں کے ساتھ اس کو تولو — اُنہوں نے مجھ کو تولو میں وزن میں ان سے زیادہ نکلا پھر اس نے کہا اب کے سو آدمیوں کے ساتھ تولو — میں وزن میں اُن سے بھی زیادہ نکلا — اس نے کہا اُن کو چھوڑ دو اگر ساری اُمّت کے ساتھ ان کو تولو گے تو پھر بھی یہی وزن میں زیادہ نکلیں گے پھر اُنہوں نے مجھ کو چھاتی

اور جو گمراہ ہوا اس کے سوا کچھ نہیں کہ گمراہ ہوا اپنے نقصان کے لئے

سے لگایا اور سورے سر اور آنکھوں کے درمیان ہوسہ دیکر کہا اے عزیز اندیشہ نکر اگر تم کو معلوم ہوتا کہ خدا تم سے کیا بھلائی کرنی چاہتا ہی تو تم ضرور خوش ہوتے \*

بہیقی میں ابن عباس کی روایت میں ہی کہ حلیمہ کہتی ہیں ناگاہ میرا بیٹا

ضمرة دوڑتا ہوا خوف زدہ اور روتا ہوا آیا اس کے ماتھے سے پسینہ ٹپکتا تھا = اور پکارتا تھا اے باپ اے ماں جاؤ محمد سے ملو تم انکو مردہ پاؤ گے - خدا انکو پناہ میں رکھے ایک شخص اُن کے پاس آیا اور ہمارے درمیان سے اُن کو اٹھا کر پھاڑ کی چوٹی پر لے گیا اور اُن کے سینہ کو پیڑ تک چیر ڈالا اور اسی روایت میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا تین شخص آئے ایک کے ہاتھ میں چاندی کا لوٹا اور دوسرے کے ہاتھ میں زمرہ سبز کا لگن تھا \*

فی رواية ابن عباس عند البیهقی قالت حلیمة ان انا یا بقی ضمرة یعد و فزعا وجبینه یرشح یا کیا یفادی یا ابت یا اما الحقا محمداً فما تلحقاه الا میتا اعاذہ اللہ من ذاک اناہ وجل فاختطفہ من او ساطعا و علایہ ذرۃ الجبل حتی شق صدرہ الی عاتقہ و فیہ انه علیہ السلام قال اتانی رھط ثلاثة بیداحد ہم ابریق من فضة و فی ید الثانی طست من زمرہ خضر -

( مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۶ )

### شق صدرہ فی غار حرا

ابو النعمان نے بیان کیا ہی کہ جب رحیل اور میکائیل دونوں نے آنحضرت کے سینہ مبارک کو چیرا اور دھویا پھر کہا پڑہ خدا کے نام سے - اور ایسا ہی طہالسی اور حارث نے اپنی مسندوں میں ( غار حرا میں آنحضرت کے شق صدر کا ) ذکر کیا ہی \*

روى ابو النعمان ان جبرئیل و میکائیل شقا صدرہ و غشاه ثم قال اقرا باسم ربک - و کذا روی شق صدرہ الشریف ہما الطیالسی والحارث فی مسند ہما -

( مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۴۹ )

و ( ۵۰ ) -

### شق صدرہ و ہوا بن عشر

اور ابو نعیم نے دلائل النبوت میں ایک اور شق صدر کا بیان کیا ہی جبکہ آنحضرت کی دس ہرس کی عمر تھی اور عبدالمطلب کے ساتھ اُنکا ایک قصہ بیان کیا ہی \*

وروی شق ایضا وہو ابن عشر و نحوہا مع قصۃ له مع عبدالمطلب ابو نعیم فی الدلائل ( مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۱۲۶ )

## وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

### شق صدرہ مرتہ خامسہ

وردی خامسہ (ای مع شق صدرہ فی پانچویں دفعہ بھی شق صدر بیان کیا) المعراج) واثبت - (مواہب لدنیہ نسخہ کیا ہی مگر ثابت نہیں ہی \*  
تلمی صفحہ ۳۶) -

جو اختلافات کہ ان روایتوں میں ہوں وہ خرد آن سے ظاہر ہیں - مگر منجملہ ان روایتوں کے ابن عساکر = شداد ابن اوس - ابن عباس - انس کی روایتیں ایسی ہیں جن میں خاص ایک وقت اور ایک مقام اور ایک زمانہ کا قصہ شق صدر مذکور ہی = یعنی جبکہ آنحضرت بمی لیث میں حلیہ کے گھر تشریف رکھتے تھے - یہ چاروں روایتوں با جودیکہ ایک وقت اور ایک زمانہ اور ایک مقام کی ہیں ایسی مختلف ہیں کہ کسی طرح ان میں تطبیق نہیں ہو سکتی - اور اس لیے ان میں سے کوئی روایت بھی قابل احتجاج کے نہیں \*

### ۱ - اختلاف اس باب میں کہ کتنے شخص یا فرشتے شق

#### صدر کے لیئے آئے

ابن عساکر کی حدیث میں ہی - کہ دو آدمی سفید کپڑے پہنے ہوئے آنحضرت

کے پاس آئے \*

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی - کہ ایک شخص آنحضرت کے پاس آیا \*

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک آدمی آیا اور آنحضرت کو اُٹھا لے گیا - اور

یہ بھی ہی کہ تین شخص آئے \*

انس کی حدیث میں ہی کہ جبریل آنحضرت کے پاس آئے \*

### ۲ - جو چیزیں کہ اُن شخصوں کے پاس تھیں انہیں اختلاف

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ اُن کے پاس ایک طشت تھا سونے کا برف

سے بھرا ہوا \*

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک کے ہاتھ میں چاندی کی چھال تھی اور

دوسرے کے ہاتھ میں سبز زمرہ کا طشت \*

اور نہوں بوجھ اٹھانا کوئی بوجھ اٹھانے والا بوجھ دوسرے کا

ابن عساکر اور انس کی حدیث میں ان چیزوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے \*

### ۳ - اختلاف آنحضرت کے زمین پر لگانے کی نسبت

ابن عساکر اور شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو زمین پر لٹایا -  
(یعنی حلیمہ کے گھر کے پیچھے جو میدان تھا اُس میں) \*  
ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو اٹھا کر پہاڑ کی چوٹی پر لے گئے اور  
وہاں لٹایا \*

انس کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہے \*

### ۴ - اختلاف نسبت شق صدر و غسل قلب وغیرہ

ابن عساکر کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا پیت چیرا اور اُس میں سے کچھ نکال کر  
پھینک دیا - اور پھر ویسا ہی کر دیا اور اُس میں کسی چیز کا کسی چیز سے دھونے کا ذکر  
نہیں ہے \*

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا سینہ پیڑز تک چیرا اور کسی چیز  
کے نکال کر پھینکے گا ذکر نہیں ہے \*

انس کی حدیث میں ہے کہ اُن کا دل چیرا اور اُس میں سے کوئی کالی چیز نکال کر  
پھینک دی اور کہا کہ یہ حصہ ہی شیطان کا - اور اُن کے دل کو زمرم کے پانی سے دھویا -  
اور جہاں تھا وہیں رکھ دیا \*

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ حلقوم سے پیڑز تک آنحضرت کا سینہ چہرا \*

### مخرجۃ ذیل امور صرف شداد ابن اوس کی حدیث میں

ہیں اور کسی حدیث میں نہیں

۱ - آنحضرت کے پوت کی انتڑیاں نکالیں \*

۲ - اُن کو برف سے دھویا اور جہاں تھیں وہیں رکھ دیں \*

۳ - پھر دوسرے شخص نے آنحضرت کے پوت میں ہاتھ ڈالا \*

۴ - اور ایک کالا ٹکرا نکال کر پھینک دیا \*

۵ - پھر ایک نور کی مہر سے آنحضرت کے دل پر مہر کی - اور جہاں تھا وہاں رکھ دیا \*

## وَمَا كُنَّا مَعَذِبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا ﴿۱۶﴾

۶ — پھر پہلے شخص نے آنحضرت کو اُن کی اُمت سے تولا \*

۷ — پھر اُن تہوں شخصوں نے آنحضرت کو چھاتی سے لگایا اور پیشانی کو ہوسہ دیا \*

### ۵ — اختلاف درباب اطلاع واقعات بحلیہ

ابن عساکر کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں \*

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ قبل شق صدر جو لڑکے وہاں تھے وہ بھاگ گئے \*

انس کی حدیث میں ہی کہ بعد شق صدر لڑکے دوڑتے ہوئے حلیہ کے پاس آئے اور

کہا کہ محمد مارے گئے \*

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ میرا بیٹا ضررہ میرے پاس دوڑتا ہوا آیا \*

### ۶ — اختلاف نسبت صحت پانے شق صدر کے

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ تین شخص جو آئے تھے اُن میں سے ایک نے

حلقوم سے پیوڑ تک ہاتھ بھرا اور زخم اچھا ہو گیا \*

انس کہتے ہیں کہ میں تانکے لگانے کا نشان آنحضرت کے سینگ پر دیکھتا ہوں ( یعنی

بعد شق صدر تانکے لگائے گئے ) \*

باقی دو حدیثوں میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہی \*

غرضکہ یہ روایتیں ایسی مختلف ہیں کہ اُن میں تطبیق غیر ممکن ہی — جو کہ

شق صدر کا ہونا نہ امر عادی ہی نہ امر عقلمانی اس لئے بسبب اختلاف روایات کے اُس

کا متعدد دفعہ واقع ہونا تسلیم نہیں ہو سکتا بلکہ اُس اختلاف کے سبب سے یہ حدیثیں

قابل احتجاج نہیں \*

اصل یہ ہی کہ قرآن مجید میں وارد ہوا ہی ”الم نشرح اک صدرک“ اُس کے

ٹھہک معنی یہ ہیں ”شرح اللہ صدرہ للاسلام“ جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ابن

عباس سے مروی ہی ( بخاری صفحہ ۷۳۹ ) لیکن مسلم میں جو حدیث مالک بن

صعصعہ کی معراج کے متعلق آئی ہے اُس میں بجائے شق صدر کے لفظ شرح صدر کا آیا ہے

اس لئے مفسرین نے سورۃ الم نشرح میں جو لفظ شرح صدر کا ہے — اس کو شق صدر سے

تعبیر کیا ہے حالانکہ وہاں شق صدر سے تعبیر کرنا محض غلط ہے — اور ترمذی نے بھی

غلطی سے حدیث معراج کے اُس فقرے کو جس میں لفظ شرح صدر آیا ہے سورۃ الم نشرح

اور ہم نہیں ہیں عذاب دینے والے جب تک کہ ہم بھیجیں کوئی پیغمبر ﴿۱۶﴾

کی تفسیر میں لکھ دیا ہے اسی بفا پر راویوں نے شق صدر کی مختلف حدیثیں پیدا کر لی ہیں۔ جن میں اختلاف کثیر واقع ہو گیا ہے۔ مگر ہم اُن روایتوں میں سے کسی روایت کو بھی قابل احتجاج نہیں سمجھتے \*

علامہ معراج کے صحاح کی کسی حدیث میں ہجرت مسلم کے شق صدر کا ذکر نہیں ہے اور اُس حدیث کو جو انس بن مالک سے مروی ہے ہم ابھی لکھ آئے ہیں لیکن وہ حدیث بھی قابل احتجاج نہیں ہے کیونکہ خود اُس حدیث سے تعارض ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت کے سینہ مبارک پر ٹانگے لگائے کے نشان میں دیکھتا ہوں یعنی شق صدر کے بعد جب ٹیبل نے آپ کے سینہ پر جیسے جراح زخم پر ٹانگے لگائے وہی ٹانگے لگائے تھے۔ اور آنحضرت کے سینہ مبارک پر اُس زمانہ تک کہ انس مسلمان ہوئے ہوں ٹانگوں کے نشان موجود تھے اور حضرت انس اُنکو دیکھتے تھے۔ العجب ثم العجب !! \*

ایسی حدیثوں پر احتجاج نہیں ہو سکتا۔ مولانا شاہ عبدالعزیز نے عقابہ نافعہ میں علامت وضع حدیث میں لکھا ہے کہ ”مخالف مقتضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ آنرا تکذیب نماید“ اس حدیث کا خلاف عقل ہونا تو ظاہر ہے اور مخالف شرع اس لئے ہے کہ اگر شق صدر رسول خدا کا ہوا ہو تو وہ بطور معجزہ کے ہوا ہوگا اور پھر اُس کا اندمال بھی بطور معجزہ کے ہوا ہوگا۔ اُس پر مثل جراحوں کے ٹانگے لگائے جانے اور اُن کے نشانوں کو حضرت انس کا دیکھنا خود اعجاز کے مخالف ہے۔ جس پر اس واقعہ کی ہمت ہی اور اس لئے اُس حدیث پر احتجاج نہیں ہو سکتا \*

چند حدیثیں ایسی ہیں جن میں شق صدر کا ہونا معراج کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ ایسا ہونا البتہ تسلیم ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ ہماری تحقیق میں واقعہ معراج کا ایک خواب تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اُسی خواب میں یہ بھی دیکھنا کہ جب ٹیبل نے آپ کا سینہ چورا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا قابل انکار نہیں ہے۔ اور نہ اُس سے انکار کرنے کی کوئی وجہ ہے \*

بعض کتابیں حدیث کی جیسے جیسے بیہقی اور دار قطنی اور مثل اُن کے ہیں اور کتب سیر و تاریخ جیسے مہارب لدنیہ اور سہرۃ ابن ہشام وغیرہ میں وہ جب تک اُن کے صحیح ہونے یا غلط نہ ہونے کی کوئی وجہ نہ ہو مطلقاً قابل التفات نہیں ہیں اور اُن کی اکثر حدیثوں اور روایتیں نا معتبر اور موضوع ہیں اُن پر استدلال کرنے سے زیادہ کوئی کام نادانی

وَ اِذَا ارَدْنَا اَنْ نَّمْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ  
 عَلَيهَا الْقَوْلُ فَمَزْنَهَا تَمِيْرًا ﴿۱۷﴾ وَ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ  
 مِنْ بَعْدِ نُوْحٍ وَ كَفٰى بِرَبِّكَ بِذُنُوْبٍ عِبَادَةٍ خَبِيْرًا بِصِيْرًا ﴿۱۸﴾  
 مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهٗ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ يُّرِيْدُ  
 ثُمَّ جَعَلْنَا لَدَجْهَم يَصْلٰهٖا مِمَّا مَوْءَمًا مَّذْحُوْرًا ﴿۱۹﴾ وَ مَنْ اَرَادَ  
 الْاٰخِرَةَ وَ سَعٰى لَهَا سَعِيْهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ قَاوْلُكَ كَانَ سَعِيْهِمْ  
 مَشْكُوْرًا ﴿۲۰﴾ كَلَّا نُمِدُّ هٰؤُلَاءِ وَ هٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَا رَبِّكَ وَمَا كَانَ  
 عَطَا رَبِّكَ مَحْظُوْرًا ﴿۲۱﴾ اَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى  
 بَعْضٍ وَ لِّلْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ دَرَجٰتٍ وَ اَكْبَرُ تَفْضِيْلًا ﴿۲۲﴾ لَا تَجْعَلْ  
 مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ مِمَّا مَوْءَمًا مَّخْذُوْلًا ﴿۲۳﴾

و سفاهت و بلادت کا نہیں ہی کیا یہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہی کہ ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ جبرئیل و میکائیل شق صدر کرنے کو آئے تھے ایک راوی نے اُس پر یہ طرہ اضافہ کیا کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس دو سفید پرند آئے گویا کہ وہ نسران یعنی دو گد تھے اور ایک شان روایت میں ہے کہ دو کرکی یعنی دو کلنیک جانور آئے تھے کہا جاتا

و فی روایتہ فاقبل الی طیران ابیضان کاتھما فسران و فی روایتہ غریبۃ نزل علیہ کرکیان و قد یقال ان الطورین قارۃ شجھا بالفسرین و قارۃ بالکرکیھن و فی کزن مجنئی جبریل و

اور جبکہ ہم ارادہ کرتے ہیں کہ ہلاک کریں کسی بستی کو حکم کرتے ہیں ہم اُس کے سرکشوں کو ( رسول کی اطاعت کا ) پھر نافرمانی کی اُنہیں نے اُس میں تو مستحق ہو گیا اُس پر وعدہ عذاب کا پھر تب ہم نے اُس کو ہرباد کر دیا ہر طرح سے ہرباد کر دیا ۱۷ اور بہتوں کو ہم نے ہلاک کیا اگلے زمانہ کے لوگوں میں سے نوح کے بعد اور کافی ہی تھا پروردگار اپنے بندوں کے گناہوں پر خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا ۱۸ جو کوئی چاہتا ہی جلدی جانے والی ( یعنی آسودگی دنیا ) کو جلدی دیتے ہیں ہم اُس کو اُسی میں جو ہم چاہتے ہیں جس کے لئے چاہتے ہیں پھر ہم کرتے ہیں اُسکے لئے جہنم جاویدا اُس میں بد حال ہوا راندہ ہوا ۱۹ اور جو کوئی چاہتا ہی آخرت کو اور کوشش کرتا ہی اُس کے لئے پوری کوشش اُس کی اور وہ ایمان والا ہی پھر یہہ لوگ ہیں کہ ہوگی اُن کی سعی قبول کی گئی ۲۰ ہر ایک کو مدد دیتے ہیں ہم اُس گروہ کو اور اُس گروہ کو تھرے پروردگار کی بخشش سے اور نہوں ہی بخشش تھرے پروردگار کی روکی گئی ۲۱ دیکھ کس طرح ہم نے بزرگی دی اُن میں سے بعضوں کو بعضوں پر اور بے شبہ آخرت بہت بڑی ہی درجوں میں اور بہت بڑی بزرگی دینے میں ۲۲ مت تھہرا اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود پھر تو بھٹک رہیگا بد حال ہوا تباہی میں پڑا ہوا ۲۳

میکائیل علیہما السلام علی صورت النسر ہی کہ وہ دونوں جانور کبھی تو گد کے مشابہ لطیفۃ الان النسر سید الطیور — ہوجاتے تھے اور کبھی کلمک کے (اور وہ جبرئیل و میکائیل فرشتہ تھے) اور جبرئیل و میکائیل کے گدوں کی صورت ہنکر آنے میں یہہ حکمت تھی کہ گد پرندوں میں سردار ہی — کیا کوئی با ایمان مسلمان جس کو اپنے ایمان کی کچھ بھی قدر ہوگی ایسی لغو اور بے ہودہ روایتوں پر جن کے راوی "فلتھوہ متعدہ من اللار" کے مصداق ہیں۔ التباہات کرسکتا ہی حاشا و کلا



وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَةً وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا  
يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ  
وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٧﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ  
الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴿١٨﴾  
رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴿١٩﴾ فَإِنَّهُ  
كَانَ لِلرَّابِّينَ عَفْوَراً ﴿٢٠﴾ وَأَتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ  
وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرْ تَبَذُّرًا ﴿٢١﴾ إِنْ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا  
إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٢﴾ وَ أَمَّا  
تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ  
قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٣﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا  
تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٤﴾ إِنْ رَبُّكَ  
يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا  
بَصِيرًا ﴿٢٥﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً أَمَّا لَقِيْنَا نَحْنُ نَرِزُقُهُمْ وَ  
إِبَائَكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً كَبِيرًا ﴿٢٦﴾

اور حکم کیا تھوے پروردگار نے کہ نہ عبادت کرو ( کسی بھی ) مگر اُسے کی اور ( حکم کیا )  
 ما باپ کے ساتھ احسان کرنے کو اگر پہنچے تھوے ساتھ بڑھاپے کو اُن دونوں میں کا ایک  
 یا دونوں تو مت کہہ اُنکو اُنکے اور مت جوڑک اُنکو اور کہہ اُنکے لیئے بات تعظیم کی [۱۴]  
 اور جھکا اُن کے لیئے باز و تواضع کے مہربانی سے اور کہہ اے پروردگار رحم کر اُن پر جس طرح  
 کہ انہوں نے پالا مجھکو چہمت پنے میں [۱۵] تمہارا پروردگار جانتا ہی جو کچھ کہ تمہارے  
 جی میں ہی اگر تم ہو گئے ایک [۱۶] پھر بیشک وہ ہی ( گناہوں سے ) پھرنے والوں کو بخشے  
 والا [۱۷] اور ( حکم کیا ) دے قرابت والے کو اُس کا حق اور مسکین کو اور مسافر کو اور مت  
 خرچ کر بیجا خرچ کرنا [۱۸] بے شک بیجا خرچ کرنے والے ہوں بھائی شیطانوں کے اور ہی  
 شیطان اپنے پروردگار کے لیئے نا شکری کرنے والا [۱۹] اور اگر تو مومنہ پھوے اُن سے خواہش  
 میں کسی رحمت کی اپنے پروردگار سے جس کی تو اُمید رکھتا ہی ( یعنی بالفعل تھوے  
 پاس اُن کے ساتھ سلوک کرنے کو کچھ نہ اور تجھکو خدا کی رحمت سے کشائش کی  
 اُمید ہو ) تو کہہ اُن کو بات نرمی سے [۲۰] اور مت کر اپنے ہاتھ کو بندھا ہوا ساتھ اپنی  
 گردن کے اور مت کھول اُس کو بالکل کھول دینا پھر بیتھ رہیگا تو ملامت کیا گیا اور  
 پچھتاوا ہوا [۲۱] بے شک تمہارا پروردگار فراخ کرتا ہی رزق کو جس کے لیئے چاہتا ہی اور  
 تنگ کرتا ہی - بے شک وہ ہی اپنے بندوں پر خیر رکھنے والا دیکھنے والا [۲۲] اور مت مار  
 تالو اپنی اولاد کو کہے اسی کے - ہم اُن کو رزق دیتے ہیں اور تمکو بے شک اُن کا ماردالنا

ہی خطا بہت بڑی ( یعنی بہت بڑا گناہ ) [۲۳]

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا  
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا  
فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ  
مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بَالِغِيهِ هِيَ أَحْسَنُ  
حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٣٤﴾  
وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَاكَ  
خَيْرٌ وَأَحْسَنُ قَارِئًا ﴿٣٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ  
إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عِنْدَ مَسْئُولًا ﴿٣٦﴾  
وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ  
تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوْلًا ﴿٣٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ  
مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا  
تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقَلَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ﴿٣٩﴾  
إِنَّا صَدَقْنَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ  
لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

اور نہ پاس پہنچ کر زنا کے بے شک وہ ہی بیھیائی اور بڑی راہ (۴۴) اور مت مار ڈالو اُس جان کو جس کو ( مار ڈالنا ) حرام کہا ہی اللہ نے مگر ساتھ حق کے ( یعنی بحق تصاص ) اور جو کوئی مارا جاوے مظلوم ہو کر تو بے شک ہم نے کیا ہی اُس کے ولی کے لئے غلبہ پھر نہ زیادتی کرے ( کوئی ) مار ڈالنے میں بیشک وہ ( یعنی اُس کا ولی ) ہی مدد دیا گیا (۴۵) اور نہ پاس جاؤ یتیم کے مال کے مگر اس طریق سے کہ وہی زیادہ اچھا ہی ( یعنی اُس کی حفاظت کے لئے ) یہاں تک کہ وہ پہونچے اپنی جوانی کو اور پورا کرو عہد کو بے شک عہد پوچھا جاویگا (۴۶) اور پورا کرو پیمانہ کو جسوقت کہ تم ناپور اور تلو ترارو سیدھی سے یہ بہتر ہی اور زیادہ اچھا ہی بلحاظ عاقبت کے (۴۷) اور نہ پھر دی کر اُس چیز کی کہ نہیں ہی تجھ کو اُس کا علم بے شک کان اور آنکھ اور دل ہر ایک اُن میں کا ہی کہ اُس سے پوچھا جاویگا (۴۸) اور مت چل زمین میں اکڑتا ہوا بے شک تو ہرگز نہ پہاڑیگا زمین کو اور ہرگز نہ پہونچیگا پہاڑ کے لمبار کو (۴۹) یہ سب باتیں ہیں میری تیرے پروردگار کے نزدیک نا پسند (۵۰) یہ ( نصیحتیں ) اُن میں سے ہیں جو وحی بھیجی ہی تیرے پاس تیرے پروردگار نے حکمت ( کی باتوں ) سے اور مت ٹھہرا اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود تو ڈالا جاویگا جہنم میں ملامت کیا گیا راندہ ہوا (۵۱) کیا پسند کیا ہی تمکو تمہارے پروردگار نے بیٹوں کے ساتھ اور اپنے لئے ہیں فرشتوں

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا  
فُجُورًا ﴿٢٣﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتَّغُوا  
إِلَى نَبِيِّ الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٢٤﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ  
عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٢٥﴾ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ  
فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ  
تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٢٦﴾ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ  
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا  
مَسْتُورًا ﴿٢٧﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي  
أُذُنِهِمْ وَقْرًا ﴿٢٨﴾ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَةً وَلَوَّاعًا عَلَى  
أَنْبَارِهِمْ فُجُورًا ﴿٢٩﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ أَنْ يَسْتَمِعُونَ  
إِلَيْكَ وَإِنَّهُمْ نَجْوَى أَنْ يَقُولَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا  
مَسْحُورًا ﴿٣٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا  
يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٣١﴾ وَقَالُوا إِنَّا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا  
لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٣٢﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا

اور ہاں بے شک ہمنے ہر طرح سے بیان کیا اس قرآن میں تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اور  
 نہیں زیادہ کرتا اُن کے لیئے (کچھ) بجز نفرت کے ﴿۱۳﴾ (کہدے) اے پیغمبر اگر ہوتے  
 اُس کے ساتھ (یعنی خدا کے ساتھ) بہت سے مہیوں جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو اُسوقت  
 البتہ دھونڈا نکالتے عرش والے کی طرف کوئی رستہ (یعنی چھوڑا کرنے کا) ﴿۱۴﴾ پاک ہی  
 وہ اور برتر ہی اُس سے جو وہ کہتے ہیں برتر ہونا بہت بڑا ﴿۱۵﴾ تسبیح کرتے ہیں اُس کے  
 لیئے ساتوں آسمان اور زمین اور جو کوئی ان میں ہی اور نہیں کوئی چیز مگر تسبیح کرتی  
 ہی ساتھ اُس کی تعریف کے لیکن تم نہیں سمجھتے اُن کی تسبیح کو بے شک وہ ہی  
 برد بار بخشنے والا ﴿۱۶﴾ اور جس وقت تو قرآن کو پڑھتا ہی تو گردیتے ہیں ہم تیرے  
 درمیان میں اور اُن ارکب کے درمیان میں جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر ایک پردہ  
 چھپا ہوا ﴿۱۷﴾ اور گردیتے ہوں ہم اُن کے دلوں پر دھنک ایسا نہز کہ اُس کو سمجھ سکوں  
 اور اُن کے کانوں میں ٹھہرائی ﴿۱۸﴾ اور جس وقت تو یاد کرتا ہی اپنے رب کو قرآن میں اگلا  
 تو وہ پیٹھ کے بل پھر جاتے ہوں بھاگتے ہوئے ﴿۱۹﴾ ہم خوب جانتے ہیں اُس چیز کو جسے وہ  
 سنتے ہیں جس وقت کہ کان رکھتے ہیں تیری طرف اور جس وقت کہ وہ بھید کی باتیں  
 کرتے ہیں جس وقت کہ کہتے ہیں ظالم کہ تم نہیں پھرو کرتے مگر ایک آدمی جانو کہنے  
 کئے کی ﴿۲۰﴾ دیکھ کس طرح وہ گھڑتے ہیں تیرے لیئے مثالیں پھر وہ گمراہ ہوئے پھر نہیں پاسکتے  
 رستہ ﴿۲۱﴾ اور اُنہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو جاویں گے ہڈیاں اور گلی ہوئی کیا ہم پھر  
 اُٹھیں جاویں گے نئی پیدا ہیں میں ﴿۲۲﴾ کہدے (اے پیغمبر) کہ تم پتھر ہو جاو یا لہوا

أَوْ خَلَقْنَا مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّنْ يُعِيدُنَا قُلِ  
 إِلَّاهِيَ فُطِرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيَنْغَضُونَ إِلَيْكَ دُوسُومَهُمْ وَ  
 يَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥٣﴾ يَوْمَ  
 يُدْعَوُكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِكُفْرَةٍ وَ تَظُنُّونَ أَنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٤﴾  
 وَ قُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ  
 بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٥﴾ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ  
 بِكُمْ أَنْ يَشَاءَ يَرْحَمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَاءَ يُعَذِّبَكُمُ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
 وَكِيلًا ﴿٥٦﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ  
 فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذُبُورًا ﴿٥٧﴾  
 قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ  
 عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى  
 رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ  
 عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٩﴾ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ  
 إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

یا اور کوئی پھدائش اُس طرح کی کہ بڑی معلوم ہو تمہارے دلیں میں پھر بھی کہیں گے کہ کون پھر پیدا کریگا ہم کو کہدے وہ جس نے پیدا کیا تم کو پہلی دفعہ پھر ہالوینگے تھری طرف اپنے سرور کو اور کہیں گے کہ کب وہ ہوگا کہدے کہ شاید یہہ ہورے نزدیک ﴿۵۳﴾ جس دن کہ خدا تم کو بلوینگا تو جواب دوگے اُس کی تعریف کر کے اور گمان کرو گے کہ تم نہیں تھیری مگر تھوڑا سا ﴿۵۴﴾ اور کہدے میرے بندوں کو کہ کہیں وہ بات جو وہی اچھی ہی ہے شک شیطان وسوسہ ڈالتا ہی اُن میں ہے شک شیطان ہی واسطے انسان کے دشمن کہلا ہوا ﴿۵۵﴾ تمہارا پروردگار خوب جانتا ہی تم کو اگر چاہے تم پر رحم کرے اور اگر چاہے تمکو عذاب دے اور نہیں بھیجا ہم نے تجھکو اُن پر ذمہ دار ﴿۵۶﴾ اور تیرا پروردگار خوب جانتا ہی اُن کو جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں اور بے شک ہم نے بزرگی دی بعض نبیوں کو بعض پر اور ہم نے دی ہی داؤد کو زبور ﴿۵۷﴾ کہدے (اے پیغمبر) کہ بلاؤ اُن لوگوں کو جن پر تم کھلمت رکھتے ہو اُس کے (یعنی خدا کے) سوا پھر وہ کچھ اختیار نہیں رکھتے دور کرنے برائی کا تم سے اور نہ بدل دینے کا ﴿۵۸﴾ یہہ لوگ جو پکارتے ہیں (یعنی اللہ کے سوا اور کو) دھونڈتے ہیں اپنے پروردگار کی طرف وسیلہ کہ کونسا اُن میں سے زیادہ نزدیک ہی اور اُسکو رکھتے ہیں اُس کی رحمت کی اور دترتے ہوں اُس کے عذاب سے بے شک عذاب تیرے پروردگار کا ہی خوف کیا گیا ﴿۵۹﴾ اور نہیں کوئی بستی مگر ہم اُس کو ہلاک کرنے والے ہیں قبل دن قیامت کے



أَوْ مَعَذِبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦٠﴾  
 وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ  
 وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مَبْصُورَةً فَلَّامًا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ  
 إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٦١﴾ وَإِنْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ

(۶۰ و ۶۱) اس سے پہلے آیتوں میں خدا تعالیٰ نے کافروں کے عقیدوں کا ذکر کیا ہی کہ وہ خدا کے ساتھ اور خدا بھی ٹھہراتے تھے اور حشر کو اور قیامت کو نہیں مانتے تھے۔ پھر اُن کے اس عقیدہ کا ذکر کیا ہی کہ سختی اور مصیبت دور ہونے کے لئے خدا کے سرا اوروں کو وسیلہ ٹھہراتے تھے اور اُن کے وسیلہ سے خدا کی مہربانی چاہتے تھے۔ اُن کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ ہر شہر و قریہ کی حفاظت خدا کے سوا کسی دوسرے کے سپرد ہوتی ہے۔ اور اُس شہر اور قریہ کے لوگ اُس کو پوجتے تھے جیسے کہ اس زمانہ کے مشرکین بھی کسی دیوی یا دیوتا کو اُس کا محافظ سمجھتے ہیں یا جیسے جاہل مسلمان کسی ولی یا شہید کو اُس جگہ کا صاحب ولایت قرار دیکر افعال شرکیہ اُسکی قبر کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی تردید میں خدا نے فرمایا کہ جن قریوں کو ہم ہلاک کرتے یا کوئی عذاب اُن پر نازل کرتے ہیں وہ پہلے سے مقدر ہو چکا ہے۔ اور مشرکین چنانکہ اُن قریوں کا محافظ سمجھ کر اُنکی پرستش کرتے ہیں۔ بے فائدہ ہی \*

ثمود کی قوم جو الحجر میں رہتی تھی اور جسکی ہدایت کے لئے حضرت صالح پیغمبر مبعوث ہوئے تھے۔ بت پرست تھی اور اُن کے بھی اسی قسم کے اعتقادات تھے۔ جب اُنہوں نے حضرت صالح سے نشانی چاہی اور حضرت صالح نے خدا کے حکم سے ایک اونٹنی خدا کے نام پر چھوڑ دی۔ جس طرح کہ اس ملک میں دیوتاؤں کے نام پر سانپ چھوڑا جاتا ہے اور عرب والے اونٹنی چھوڑتے تھے۔ مگر ان لوگوں نے اونٹنی کو مار ڈالا اور اُس کے بعد سخت بھونچال آنے سے وہ قوم تباہ ہو گئی \*

عرب کے لوگ جو نشانیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے اُسکی نسبت خدا نے ثمود کے قبضہ پر اشارہ کر کے بتلایا کہ انکے لئے نشانی مانگی اور پھر چھوڑ دیا

یا اُس کو عذاب کرنے والے ہیں عذاب بہت سخت کتاب مہوں ہی پہ لکھا ہوا ﴿۶۱﴾ اور ہمکو نہیں روکا کہ ہم بھڑھڑانے والے نشانوں کو مگر یہ کہ چھٹلایا اُن کو پہلوں نے اور دی ہم بے ثمود کو اور ثقی دکانی دیتی ہوئی پھر انہوں نے ظلم کیا اس پر نہیں بھڑھڑاتے ہم نشانوں کو مگر واسطے قرآن کے ﴿۶۲﴾ اور جھڑکتا ہمارے کہا تجھ کو کہ بیشک تیرے پروردگار نے گھیر لیا ہی آدمیوں کو

اس لیے اُنکی خواہش سے کوئی نشان مقرر کرنا بیفائدہ ہی † پس یہی مطلب اس آیت کا ہے کہ ہمکو کسی نشانی یا احکام خاص کے بھڑھڑانے سے بجز اس کے اور کسی چیز نے منع نہیں کیا کہ ہرچونکہ اگلوں کے مانگنے پر جو نشان دینے گئے تھے اُس کو بھی اُنہوں نے نہیں مانا — پس ایسی خواہشیں لغو اور بیفائدہ ہوں — اور نشانوں یا احکام خاص کا بھڑھڑانا صرف قرآن کے لئے ہی وہ کوئی ایسا امر نہیں ہے جو ذریعہ ایمان لانے کا ہو \* آیت اور آیات کا لفظ جو اس آیت میں ہے اُس کے معنی احکام کے بھی ہو سکتے ہیں جو اُس اور ثقی کے متعلق حضرت صالح نے بقاء تھے اور نشانی کے معنی بھی ہو سکتے ہیں — مگر معجزہ یا معجزات کے معنی نہیں ہو سکتے اور اس پر ہم پہلے بحث کر آئے ہوں ‡ \*

( ۶۲ ) مفسرین نے اور نیز تفسیر ابن عباس مہوں لکھا ہے کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے — تفسیر ابن عباس مہوں اُس تقدیم و تاخیر کو اس طرح بیان کیا ہے — اِنَّ تِلْكَ اٰلَکَ اِنْ رَکِبَ اِحْطٰ بِالْاَسَاسِ — وَ مَا جَعَلْنَا الرُّوْءَیَا الَّتِیْ اَرٰیْکَ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوْنَۃَ فِی الْقُرْاٰنِ اِلَّا فِتْنَةً لِلْاَسَاسِ — وَ نَحْنُ نَهْمُ فَلَا یَزِیْدُہُمْ اِلَّا طَغٰیًا کَبِیْرًا \* اس آیت سے پہلے خدائے فرمایا تھا کہ نشانوں کا بھڑھڑانا صرف قرآن کے لئے ہی — اُسی کے ساتھ خدائے فرمایا کہ ہم نے تجھ سے کہہ دیا ہے کہ بیشک تیرے پروردگار نے سب آدمیوں کو گھیر لیا ہے — پس نشانوں کا بھڑھڑانا نہ بھڑھڑانا برابر ہے — اس کے بعد خدا فرماتا ہے کہ جو خواب ہم نے تجھ کو معراج میں دکھایا تھا اور شجرہ ملعونہ

† دیکھو ہماری تفسیر کی تیسری جلد صفحہ ۱۹۴ — ۲۰۲

‡ دیکھو ہماری تفسیر کی پہلی جلد صفحہ ۱۳۸ و ۱۳۹

وَمَا جَعَلْنَا الرُّمِيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ الْاَفْتَقَةَ لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ  
الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَ نَخَوْنَهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا  
كَبِيرًا ﴿٦٣﴾ وَإِنْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا

إِبْلِيسَ قَالَ اسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ﴿٦٤﴾

یعنی زقوم کا جو ذکر قرآن میں ہے وہ لوگوں کی آزمائش کے لئے ہی ہے کہ کون معراج کی تصدیق کرتا ہے اور کون زقوم سے خرف کھاتا ہے مگر ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے اُس کے دوسرے معنی لیکر زقوم کی ہنسی اُڑائی اور کہا وہ تو کھجور کو مکھن سے ملا کر کھاتا ہے ۔ جو نہایت مزیدار ہے ۔ پھر ہم کو اس سے کیا ڈرانا ہے ۔ اُس پر خدا نے فرمایا کہ ہم تو اُن کو زقوم سے ڈراتے ہیں ۔ ان کو دَو تو نہیں ہوتا بلکہ سرکشی بڑا جانی ہے \* لسان العرب میں لکھا ہے کہ جب زقوم کی آیت نازل ہوئی کہ زقوم گنہگاروں کا

کھانا ہے ۔ قریش نے زقوم کے معنی نہیں سمجھے ۔ اور ابو جہل نے کہا یہ درخت تو ہمارے ملک میں پیدا نہیں ہوتا ۔ کہا تم میں سے کوئی زقوم کو جانتا ہے ۔ ایک شخص نے جو افریقہ سے قریش کے ہاں آیا ہوا تھا ۔ کہا کہ افریقہ کی زبان میں زقوم کھجور کے ۔ ساتھ مکھن ملا کر کھانے کو کہتے ہیں ۔ ابو جہل نے اِلمی کنہز سے کہا کہ مکھن اور کھجور لے آنا کہ ہم کھائیں ۔ اور وہ سب

لما نزلت آية الزقوم ان شجرة الزقوم طعام لائم لم يعرفه قریش فقال ابو جهل ان هذا الشجر ما يبيت في بلادنا فمن ملك من يعرف الزقوم فقال رجل قدم عليهم من افريقية الزقوم بلغة افريقية الزبد بالتمر فقال ابو جهل يا جارية هاتي لنا تمرا و زبدا فذتمه فجعلوا ياكلون منه و يقولون افبذا يخرفنا محمد في الآخرة -

( لسان العرب مادة زقم )

ملک کو کھاتے تھے اور کہتے تھے کیا آخرت میں محمد معلم ہم کو اسی چیز سے ڈراتا ہے ۔ اسی ہنسی اُڑانے پر جو ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے زقوم کی نسبت اُڑائی خدا تعالیٰ نے انا جعلنا ما فتنة للظالمين انہا شجرة تخرج في اصل الجحيم فلعلہا کائن رؤس کہ ہم نے اِس کو ( یعنی زقوم کو ) ظالموں کے

اور ہم نے نہیں کیا خواب کو جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش لوگوں کے لئے اور درخت لعنت کیا گیا (یعنی اُس کا ذکر) ہے قرآن میں اور ہم اُن کو قتل کرتے ہیں تو نہیں زیادہ کرتا اُن کو (قرآن) مگر سرکشی بہت بڑی ﴿۶۲﴾ اور جس وقت ہم نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو پہر اُنہوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہا کیا میں اُسے سجدہ کروں جسے تولد پیدا کیا ہی متی ہے ﴿۶۳﴾

الشیاطون فانہم لا یذکر منہا فمالئون منہا واسطے فتنہ بلایا ہی - وہ ایک درخت ہی ابلیسوں تم ان لہم ماہا لشوبہا من حہم - جو قدر دوزخ سے پیدا ہوا اس کی خوشے شیطانوں کے سروں کی مانند ہیں وہ اُس میں سے کھاؤ گے - اور اُس سے اپنا پتہ پھیلے - پھر اس کے اوپر گرم پانی ملا کر اُنکو دیا جائیگا \*

اور اس آیت سے خدا نے بتایا کہ زقوم کا وہ مطلب نہیں ہے جو کفار عرب نے بتایا ہے بلکہ وہ مقصد عذابِ آخرت کے ایک قسم کا عذاب ہے - اور چونکہ تمام عذاب دوزخ کے اُن چیزوں کی تمثیل میں بیان کیئے جاتے ہیں جو دنیا میں تکلیف دہ پائی جاتی ہیں اس لئے اُس عذاب کو بھی زقوم کے استعارہ میں بیان کیا ہے \*

زقوم حقیقت میں ایک درخت ہے جسکی نسبت حاشیہ تفسیر جلالین میں لکھا ہے کہ تھامہ میں ہوتا ہے اور لسان العرب میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہ (دیفوری) کہتے ہیں

کہ قبیلہ ازد کے ایک اعرابی نے مجھ سے بیان کیا کہ زقوم ایک خاک کی رنگ کا درخت ہے - اس کے چھوٹے چھوٹے گول اور بے خار پتے ہوتے ہیں - بو تیز - مزہ کڑوا اور اس کی تھلیوں میں بہت سی گرہیں ہوتی ہیں اور پھل بہت نازک اور نرم ہوتا ہے جس کو

قال ابو حنیفہ اخبرنی اعرابی من ازد السراة قال الزقوم شجرة غراء صغيرة الورق مدورتها لا شوك لها ذفرة مرة لها كما يرفي سوقها كثرة ولها وريد ضعيف جدا يحرسها اللعل ولورثها بيضاء دراس ورقها قبيح جدا (لسان العرب مادة زقم)

شہد کی مکی جاتی ہے - اُسکا شکوہ سفید ہوتا ہے اور پتوں کے کنارے بہت بد صورت ہوتے ہیں جس عذاب دوزخ کو اسی کیفیت ترین درخت کے ساتھ جو دنیا میں پایا جاتا ہے تشبیہ دیکر بیان کیا ہے \*

قَالَ ارَدَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ثَمَنُ الْخُرُوتِ اِلَى  
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا حَتَمَ لَكَ ذَرِيَّةٌ اِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٧﴾ قَالَ اِنْ هَبْ فَمَنْ  
 تَبِعَكَ مِنْهُمْ اِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَّوْفُورًا ﴿٢٨﴾ وَ  
 اسْتَفْرِزْ مَنْ اسْتَطَاعَتْ مِنْهُمْ بَصُوَّتُكَ وَ اجْلِبْ عَلَيْهِمْ  
 بِخِيَلِكَ وَ رَجُلِكَ وَ شَارِعَهُمْ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ وَ هُمْ  
 هُمْ وَمَا يَعْلَمُهُمُ الشَّيْطَانُ اِلَّا عُرُورًا ﴿٢٩﴾ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ  
 اِيَّكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ وَ كَفٰى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٣٠﴾ رَبِّكُمْ الَّذِي  
 يُرْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَخَرُوا مِنْ خُضْرَتِهِ اِنَّهٗ كَانَ  
 بِكُمْ رَحِيْمًا ﴿٣١﴾ وَ اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ قُلْ صَلِّ  
 تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ وَ كَانَ الْاِنْسَانُ  
 كَفُوْرًا ﴿٣٢﴾ اَتَا مَلَأْتُمْ اَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ اَوْ يَرْسِلَ  
 عَلَيْكُمْ خَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٣٣﴾ اَمْ اَمْسَقْتُمْ اِنْ  
 يَخْشَكُمْ فِيهِ قَارَةٌ اُخْرٰى فَيَرْسِلْ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ  
 فَيُغَرِّقَكُمْ بِمَا غَرَّكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ اٰتِيَةً اَوْ نَجِيَةً ﴿٣٤﴾

کہا کیا تو نے دیکھا ہی اس شخص کو جسے بزرگی کی توبہ اور مہرے اگر تو مجھ کو  
 مہلت دے قیامت کے دن تک البتہ ستیا ناس کر دینکا میں اُس کی اولاد کو مگر تہذیب  
 کرے ❶ خدا نے دور ہو پھر جو کوئی تہذیب پڑوی کرے گا اُن میں سے پھر بھشک چھو  
 گی سزا تم سب کی سزا پڑوی ❷ اور بھشک جس کو بھشک اُن میں سے اپنی آواز سے اور  
 چڑھائی کو اُن پر اپنے سواروں اور پیادوں سے اور اُن کا شریک ہو مال میں اولاد میں اور  
 وعدہ دے اُن کو (یعنی خدا سے بے خوف ہونے کا) اور نہیں وعدہ دیتا اُن کو شیطان بجز  
 فریب کے ❸ بھشک مہرے بلندے نہیں ہی تجھ کو اُن پر کچھ حکومت اور کانی ہی  
 تھا پروردگار کام ستوارنے والا ❹ تمہارا پروردگار وہ ہی جو رواں کرتا ہی تمہارے لئے کشتی کو  
 دیوہ میں تاکہ تم تلاش کرو اُس کے فضل (یعنی اُس کے رزق) سے بھشک وہ ہی تمہارے  
 مہربان ❺ اور جب تمکو یہ نصیحت سختی دیا میں تو کہوئے جاتے ہیں جن کو پکارتے ہو  
 مگر وہی (یعنی خدا) پھر جب تمکو بچا بچاتا ہی خشکی کی طرف تو مہربان پھر لیتے  
 ہو اور ہی انسان نا شکر گذار ❻ پھر کیا تم قدر ہو اس سے کہ دھنسا دیوے تمکو خشکی ہی  
 کے کسی کو نہ مہن یا بھوجے تمہارے برسانے والی سخت آندھی پھر تھارگے تم اپنے لئے  
 کوئی بچانے والا ❷ کیا تم نگو ہو گئے ہو اس سے کہ پھر لے جاوے تمکو اُس میں (یعنی  
 دریا میں) دوسری دفعہ پھر بھوجے تم پر کشتی کو تھوڑے تھوڑے کر دینے والی ہو کو پھر تہذیب  
 پڑوی تم کو اُس سبب سے کہ تجھے کٹر کیا پھر تم کہو اپنے لئے مہر اُس کے بچانے کوئی

بھشک کرے وہ (یعنی بھشک کرے وہ) ❶

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ  
 مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٤١﴾  
 يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ  
 فَأَوَّاكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَهُونَ قَدِيلًا ﴿٤٢﴾ وَمَنْ كَانَ  
 فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٣﴾  
 إِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَرْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتُنِيَ  
 عَلَيْنَا غَيْرَةً وَإِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ لَا أَنْ تَجِدَكَ  
 لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٤٥﴾ إِذَا لَاتَقْنَكَ  
 ضَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا  
 نَصِيرًا ﴿٤٦﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ  
 لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٧﴾ سُبْحَةَ  
 مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٤٨﴾  
 أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ  
 إِنْ قُرْآنَ الذِّكْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٤٩﴾

اور بے شک ہم نے بزرگی دی بنی آدم کو اور ہم نے اُن کو چڑھایا سواروں پر خشکی میں اور دریا میں اور ہم نے اُن کو روزی دی پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے اُن کو بزرگی دی بہتوں پر اُن میں سے جن کو ہم نے پیدا کیا ہر طرح سے بزرگی دی (۴۱)

( جس دن ہم بلاوینگے ہو فرقے کے لوگوں کو اُن کے پیشواؤں سمیت پھر جو کوئی کہہ دی گئی اُس کی کتاب اُس کے دائیں ہاتھ میں پھر وہ لوگ پڑھنے لگیں اپنی کتاب کو اور نہ ظلم کیئے جاوینگے ایک ناکے کی برابر (۴۲) اور جو ہی اس دنیا میں اندھا تو وہ آخرت میں بھی اندھا ہی اور دستہ بھٹکا ہوا (۴۳) اور بیشک قریب تھا کہ قریب دیکر باز رکھیں تجھ کو اُس چیز سے کہ وحی بھیجی ہم نے تیرے پاس تاکہ تو اقترا کر لیوے ہم پر اُس کے سوا — اور اُس وقت وہ تجھ کو کر لیتے گھرا دوست (۴۴) اور اگر یہ نہ ہوتا کہ ہم نے ثابت رکھا تجھ کو تو البتہ قریب تھا کہ تو جھک جاوے اُن کی طرف کچھ تھوڑا سا (۴۵) اور اُس وقت البتہ ہم مزا چکھاتے تجھ کو دو گنا عذاب زندگی کا اور دو گنا عذاب موت کا پھر نہاتا تو اپنے لیئے ہم پر کوئی مدد دینے والا (۴۶) اور بیشک قریب تھا کہ ہلا دیں تجھ کو زمین سے ( یعنی مدینہ سے ) تاکہ نکال دیں تجھ کو اُس سے اور اُس وقت نہ ہینگے تیرے پیچھے مگر تھوڑا سا (۴۷) طریقہ پر اُن کے جن کو بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے اپنے رسولوں میں سے اور نہیں پانے کا تو ہمارے طریقہ میں تبدیلی (۴۸)

قائم کر نماز سورج کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے ہو جانے تک اور ( قائم کر ) قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر کا ہی گواہی دیا گیا (۴۹)



وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحُوا لَهُ قَائِلِينَ لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ  
 مَقَامًا مَّكَرُومًا ﴿٨١﴾ وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّ  
 أَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا  
 نَّصِيرًا ﴿٨٢﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ  
 زَهُوقًا ﴿٨٣﴾ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُو شِفَاءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ  
 وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٤﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ  
 أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا ﴿٨٥﴾ قُلْ كُلُّ  
 عَمَلٍ عَالِي شَاكِلَةٍ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴿٨٦﴾

۸۶ خدا نے اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جب ہم انسان پر نعمت بھیجتے  
 ہیں تو وہ ملہہ پھیر لیتا ہی اور جب اُس کو برائی پہنچتی ہی تو نا اُمید ہوتا ہی —  
 اس کے بعد خدا نے فرمایا کہ اے پیغمبر تو کہہ دے کہ ہر ایک اپنی جہلت یا خلقت پر  
 کام کرتا ہی \*

جس لفظ کا ہم نے ”جہلت“ یا ”خلقت“ ترجمہ کیا ہی وہ لفظ ”شاکلہ“ ہی —  
 الشاکلہ - اللاحیة و الطریقة و الجدیلة و  
 شاکلۃ الانسان شکلہ و ناحیۃ و طریقتہ و  
 فی التفریز العزیز ”قل کل عمل علی  
 شاکلتہ“ اے علی طریقتہ و جدیلۃ و مذہبہ  
 و قال الاخفش ”علی شاکلتہ“ اے علی  
 ناحیۃ و جہتہ و خلقتہ —  
 ( لسان العرب مادۃ شکل )

لسان العرب میں لکھا ہی کہ شاکلہ کے معنی  
 ہوں طرف - طرز و طریقتہ اور انسان کے شاکلہ  
 سے اُس کی شکل - اس کی طبیعت کا میلان  
 جس طرف ہو اور اس کا طریقتہ مراد ہی —  
 قرآن میں ہی کہ اے پیغمبر کہہ دے ہر شخص  
 اپنی ”شاکلہ“ پر کام کرتا ہی یعنی اپنے  
 طرز و طریقتہ پر اور اپنے مذہب پر اور

اور تھوڑی سی رات کو پھر کوشش کر اُس کے ساتھ (یعنی قرآن پڑھنے کے ساتھ) زیادہ ہوا ہی تیرے لیٹے قریب ہی کہ کھڑا کرے تجھ کو تیرا پروردگار مقام محمود میں ۸۱ اور کہہ اے پروردگار داخل کر مجھ کو داخل کرنا سچا اور نکال مجھ کو نکالنا سچا اور کر میرے لیٹے اپنے پاس سے غلبہ مدد دینے والا ۸۲ اور کہہ آیا حق (یعنی قرآن) اور مٹ گیا باطل (یعنی شرک) بے شک باطل تھا مت جانے والا ۸۳ اور ہم اُتارتے ہوں قرآن میں سے وہ چیز کہ وہ شفا ہی اور رحمت ہی واسطے ایمان والوں کے اور نہیں زیادہ کرنا ظالموں کو مگر خسارہ ۸۴ اور جب ہم نعمت بھیجتے ہوں انسان پر مرنہ پھیر دیتا ہی اور اپنی کروت پھیر لیتا ہی اور جب پھرنچتی ہی اُس کو برائی تو ہوتا ہی فَا مُهْد ۸۵ کہدے کہ ہر ایک کام کرتا ہی اپنی جبلت پر پھر تمہارا پروردگار جانتا ہی اُس شخص کو کہ وہ بہت تھیک پانے والا ہی رستہ کو ۸۶

اخفش نے یہ معنی لیئے ہیں کہ اپنی طبیعت کے مہلان پر جس طرف ہو اور اپنی خلقت پر \*

تاج العروس شوح قاموس میں لکھا ہی کہ شاکلہ کے معنی شکل و صورت کے ہیں

جیسے کہتے ہیں کہ یہ شخص اپنے باپ کی شاکلہ پر ہی یعنی اُس کا ہم شکل ہی اور شاکلہ مولان کی سمت اور جہت کو بھی کہتے ہیں — اخفش نے آیت قل کل يعمل النج کی تفسیر میں شاکلہ کے یہی معنی لیئے ہیں — شاکلہ کے معنی نہت کے بھی ہیں — قتادہ نے آیت مذکور کے یہ معنی دیئے ہیں کہ ہر شخص اپنی طبیعت کے رخ اور نہت پر عمل کرنا ہی شاکلہ کے ایک معنی

الشاکلۃ — الشکل یقال هذا علی شاکلۃ ایہ اے شہبہ والشاکلۃ الفاحیۃ والجبۃ و بہ فسرت الایۃ “ کل یعمل علی شاکلۃ ” عن الاخفش وایضا الفیۃ قال قتادہ فی تفسہر الایۃ اے علی جانبہ و علی مایفوی و ایضا الطریقۃ والجذیلۃ و بہ فسرت الایۃ و ایضا المذہب والخلیقۃ و بہ فسرت الایۃ عن ابن عرفہ و قال الراغب فی تفسیر الایۃ اے علی سچیۃ الی قودتہ وذلک ان سلطان السجیۃ علی الانسان فہر بحسب ما یہت فی

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الدُّوحِ قُلِ الدُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا  
أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۸۷﴾

الذریعہ الی مکارم الشریعہ و هذا كما قال طور و طریقہ کے بھی ہیں - آیت مذکورہ بالا علیہ السلام " کل میسر لما خلق لہ " - ( تاج العروس مادۃ شکل ) ایک معنی شاکلہ کے مذہب اور خلقت کے

ہیں ابن عرفہ نے اسی معنی پر آیت کی تفسیر کی ہے - اور راغب نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ ہر شخص اپنی سچیہ یعنی طبیعت پر عمل کرتا ہے جس کا وہ مقتید ہے - سچیہ ہی انسان پر ایسا حاکم غالب ہے جو مکارم شریعت تک لیجائے۔ مہوں وسیلہ ہو جاتا ہے - اور یہہ آنحضرت کے اس قول کے مطابق ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اُس کام کے لیئے جس کے لیئے وہ پیدا ہوا ہے \*

محیط المحيط میں ہے کہ شاکلہ کے معنی ہیں - شکل - طرف - گوشہ ران - الشاکلۃ - الشكل والناحية والخاصة والنية والطريقة والمذهب و فی سورۃ بنی اسرائیل " قل کل یعمل علی شاکلته " اے علی سچیہ و خلقتہ - ( محیط المحيط مادۃ شکل ) -

لغات القرآن مصنفہ علامہ محمد بن ابی بکر رازی میں ہے کہ " علی شاکلۃ " قرلہ علی شاکلته اے علی طریقہ و جہتہ و قول علی خلقتہ و طبیعتہ و تمام الایۃ یفہد القول الاول - و علی حاشیۃ الکتاب نسخۃ ای " علی جبلتہ " -

اور امام متحی الدین ابن العربی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ہر شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہے یعنی اپنی خلقت اور ملکۃ الغالبۃ علیہ من مقامہ فمن کان مقامہ النفس و شاکلته مقتضی طبعہا عمل ما ذکرنا من الاعراض والیاس و من کان مقامہ " قل کل یعمل علی شاکلته " اے خلقتہ و ملکۃ الغالبۃ علیہ من مقامہ فمن کان مقامہ النفس و شاکلته مقتضی طبعہا عمل ما ذکرنا من الاعراض والیاس و من کان مقامہ

اور پوچھتے ہیں تو کہو (روح) ہے کہہ دے کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہی تم نہیں

دینے کئے ہو علم سے مگر تھوڑا سا ۸۷ †

القلب و شاکلۃ السجۃ الفاضلة عمل کے مقتضا کے موافق ہی - وہ خدا سے منہ  
بمقتضا الشکر والصبر - پھیلتا ہی اور نا آمود ہوتا ہی اور جس کا  
( تفسیر ابن العربی جلد اول صفحہ ۳۸۳ ) مقام قلب ہی اور ملکہ نیک عادت ہی وہ  
اس کے مقتضا کے موافق شکر و صبر کرتا ہی \*

عالم التذیل میں علامہ بغوی نے لکھا ہی کہ آیت قل کل يعمل الہ کی تفسیر میں  
"قل کل يعمل علی شاکلۃ" قال ابن عباس علی فاحیۃ قال الحسن و قتادہ علی نہیۃ  
قال المقاتل علی جدیلۃ قال الفراء علی طریقۃ الہی جبیل علیہا وقال القہتی علی  
طریقۃ خلیقۃ - ہیں = اور مقاتل نے طور و طریقہ کے معنی  
قرار دیئے ہیں اور فراء نے وہ طریقہ مراد لیا ہی جس پر انسان مجبور ہی  
( معالم التذیل جلد ثانی صفحہ ۲۰۳ )

اور قہتی نے طبعی اور خلقت کے معنی بیان کیئے ہیں \*  
تفسیر بیضادی میں = آیت مذکورہ بالا کی تفسیر میں لکھا ہی - اے پوچھنے کہہ دے  
کہ ہر شخص ایسے طریقہ پر عمل کرتا ہی جو ہدایت اور گمراہی میں اُس کے حال  
کے مشابہ ہو یا اُس کے جوہر روح اور اُن حالات کے موافق ہو جو اُس کے مزاج بدنی  
کے تابع ہیں - اور شاکلہ کی تفسیر میں  
"قل کل يعمل علی شاکلۃ" قل کل احد  
يعمل علی طریقۃ الہی التي تشاکل حالۃ فی الہی والذلالۃ او جوہر روح و احوالہ التابعة لمزاج  
بدنہ .... وقد فسرت الشاکلۃ بالطبیۃ والعادۃ  
والدین - ( بیضادی جلد اول صفحہ ۲۷۰ )

طبیعت - عادت اور مذہب کے معنی بھی دیئے گئے ہیں \*  
مذکورہ بالا اقوال سے ظاہر ہی کہ علما نے "شاکلہ" کے متعدد معنی اختیار کیئے  
ہیں = اگرچہ ہر ایک معنی کا ما حاصل قریب قریب ہی - لیکن ہم "شاکلہ" کے معنی  
خلقت اور جبلت کے اختیار کرتے ہیں اور وجہ اس کی یہہ ہی کہ پہلی آیت میں

† روح کی نسبت ہم نے پوری بھٹ اپنی تفسیر کی تیسری جلد میں صفحہ ۱۱۷  
سے ۱۳۱ تک کی ہی -

وَلَقَدْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّهُ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ

لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿۱۷﴾

خدا تعالیٰ نے انسان کی ایک فطرت کا بیان کیا ہے جس پر تمام انسان معہول ہیں اور اس آیت کو اُسی آیت پر متفرع کیا ہے — اور اس لئے اس آیت میں ”شاکلہ“ کے وہی معنی لینے ضرور ہیں جو انسان کی فطرت اور جبلت پر دلالت کرتے ہوں — پس الفاظ جبلت یا خلقت سے ”شاکلہ“ کو تعبیر کرنا نہایت صحیح اور موافق سہاق قرآن کے ہے — چنانچہ ابن عرفہ نے شاکلہ کے معنی خلقت کے لئے ہیں — راغب نے سجدہ کے معنی لئے ہیں — اُس کا قول ہے کہ سجدہ ہی انسان پر حاکم غالب ہے اور مکارم شریعت تک لے جانے کا وہی وسیلہ ہوتی ہے اور اُسکی نسبت آنحضرت کا فرمانا ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اُس چہرے کے لئے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے — معصط المعصط میں بھی شاکلہ کے معنی سجدہ اور خلقت کے لئے ہیں — اور معصط بن ابی بکر رازی نے بھی لغات قرآن میں شاکلہ کے ایک معنی طبیعت — خلقت اور جبلت کے بیان کیئے ہیں اور امام مہی الدین ابن العربی نے اس کے معنی لئے ہیں خلقت اور ملکہ جو انسان پر غالب ہے — اور قرآن فہمی نے جبلت — خلقت اور طبیعت کے معنی لئے ہیں — اور صاحب بیضاری نے اس کے معنی عادت اور طبیعت کے بیان کیئے ہیں — پس ہم نے جو شاکلہ کے معنی خلقت اور جبلت یعنی فطرت کے قرار دیئے ہیں — اُس کی تائید میں علمائے مذکورہ بالا کے اقوال ہیں \*

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک انسان ایک فطرت یا جبلت پر پیدا ہوا ہے جس کو انگریزی زبان میں نیچر کہتے ہیں اور ان الفاظ سے جو قرآن معصود میں ہیں ”کل یعمل علی شاکلتہ“ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو جبلت یا فطرت یا خلقت خدا نے جس انسان کی پیدا کی ہے — اُسکے مطابق عمل کرتا ہے — اور دوسری بات ان الفاظ سے ”فربکم اعلم بمن ہو اھدی سبیلا“ یہ ثابت ہوتی ہے کہ جو کچھ انسان کرتا ہے یا کریگا اچھا یا برا قبل اس کے کہ وہ کرے خدا کو اُس کا علم ہے — اور خدا جانتا ہے کہ یہہ کریگا \*

اب ہم کو یہہ دیکھنا باقی ہے کہ خدا نے انسان کو کس خلقت یا جبلت یا فطرت پر پیدا کیا ہے \*

اور اگر ہم چاہوں تو البتہ تم جاویں وہ چیز جو وحی بھیجی ہی ہم نے تیرے پاس

پہر نہاؤ گے تو اپنے لئے اُس کے بدلے ہم پور کارساز ﴿۸۸﴾

یعنی اُس کے فیچر میں کیا باتوں پیدا کی گئی ہیں — کیونکہ برخلاف اُس فطرت کے اُس سے کوئی امر ظہور میں نہیں آ سکتا ہی قرآن مجید میں بھی خدا نے یہی فرمایا ہی ”فطرت اللہ اللقی فطرا لئلا علیہا لا تبدیل لخلق اللہ“ اور یہ بات ظاہر ہی کہ خدا نے ایک حد معین تک انسان کو قدرت عطا کی ہی جس سے وہ اُس حد تک اپنے افعال کا مختار ہی اور یہ سمجھنا کہ ایسا اختیار دینے سے خدا کی قدرت میں نقصان لازم آتا ہی معض غلط ہی کیونکہ اُس نے وہ قوت کسی اضطرار یا مجبور ہونے کے سبب سے نہیں دی تھی بلکہ اپنی خوشی اور اپنی مرضی سے دی تھی اور وہ مختار تھا چاہی دیتا چاہے نہ دیتا اور اُس قدرت کا دینا نہایت حکمت پر مبنی ہی جس کی طرف خدا نے اشارہ کیا ہی چہاں فرشتوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہی ”انی اعلم ما لا تعلمون“ \*

یہ کہنا کہ خدا نے جس فطرت پر جس کو بنایا ہی اُس کے تبدیل نہ کرنے سے خد کا عجز ثابت ہوتا ہی جہاں کا کلام ہی کیونکہ کسی صاحب قدرت اور اختیار کا اپنی بلائی ہوئی فطرت یا قانون فطرت کو قائم رکھنا اُس کی قدرت کی دلیل ہی نہ اُس کے عجز کی \*

خدا نے اپنی تمام مخلوقات کے پیدا کرنے میں اور اُن کو ایک فطرت عطا کرنے میں ہر ایک کے ساتھ نہایت عدل کیا ہی اُس کا ثبوت اسباب سے ہوتا ہی کہ ہر ایک مخلوق کو ایک ہنگام سے لیکر انسان تک جس کو اشرف المخلوقات کہا جاتا ہی جو چیزیں کہ بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس کے لئے ضروری تھیں سب عطا فرمائی ہیں کوئی مخلوق ایسا نہیں ہی جس کی نسبت کہا جا سکے کہ بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس کو قائل چھوڑ ضرور تھی اور اُس کو عطا نہیں ہوئی — پس یہ ایسا بے نظیر عدل ہی جو خدا کے سوا اور کسی سے ہو ہی نہیں سکتا — اور جو فطرت جس میں پیدا کی ہی بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس فطرت کا اُس میں ہونا بھی مقتضای عدل تھا — انسان کو جب اُس نے مکلف بنایا تو اُس فطرت کا بھی جس سے وہ مکلف ہو سکے عطا کرنا عین انصاف تھا اور وہ فطرت اُس کا ایک حد مناسب تک مختار

## اِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا ﴿۸۹﴾

ہونا ہی اور اُس فطرت کا بدلنا اور اُس کو بدستور مکلف رکھنا عدل و حکمت دونوں کے برخلاف تھا اسی لئے خدا نے فرمایا کہ ” لا تبدل لخلق اللہ“ پس اُس فطرت کو قائم رکھنا عین دلیل اُس کے کمال قدرت اور عدل کی ہی نہ عجز و ظلم کی \*

اب ہم کو فطرت انسانی کا دریافت کرنا ہی - اسباب کو تو کوئی تسلیم نہیں کرنے کا کہ انسان حی کو مثل جماد بیتجان کے پیدا کیا ہی اوز وہ ہڈانہ لایعقل اور غور متحرک بالارادہ ہی - کیونکہ ہم اُس کو دیکھتے ہیں کہ وہ ذی عقل اور متحرک بالارادہ ہی - جس کام کو وہ چاہتا ہی کرتا ہی - جس کو چاہتا ہی نہیں کرتا - بعض کاموں کے کرنے کا ارادہ کرتا ہی اور پھر اُن کے کرنے سے رک جاتا ہی اور نہیں کرتا \*

اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان میں دو قوتیں موجود ہیں ایک کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتی ہی اور دوسری اُسی کام کے کرنے سے اُس کو روکتی ہی اور اُنہی قوتوں کے مطابق وہ عمل کرتا ہی اور اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا ہی ” کل يعمل علی شاکلته“ اور اُنہی قوتوں کے سبب جو خدا نے عطا کی ہیں خدا نے فرمایا ہی ” فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليکفر“ \*

اس غرض سے کہ مطلب اچھی طرح سمجھ میں آ جاوے ہم ان دونوں قوتوں میں سے ایک کو بگام قوت تقویٰ اور ایک کو بگام قوت فجور تعبیر کرتے ہیں یہ دونوں قوتیں ہر ذی عقل انسان میں موجود ہیں اور پہلی سے دوسری کو مغلوب کرنا انسان کی سعادت ہی اور دوسری سے پہلی کو مغلوب کرنا انسان کی شقاوت ہی \*

بعض انسان ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ اُن میں قوت تقویٰ قوت فجور پر فطرتاً غالب ہی جس سے وہ از روے فطرت کے قوت فجور کو مغلوب رکھتے ہیں جیسے کہ انبیاء معصومین اور ائمہ اہل بیت معصومین علیہم السلام اور دیگر بزرگان دین رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں \* اور بعضے ایسے ہیں جن میں قوت فجور غالب ہی مگر جس درجہ تک قوت تقویٰ اُن میں ہی اُس کا کام میں لانا اُن کا فرض ہی خواہ قوت فجور مغلوب ہو سکے یا نہیں اور اُس کا کام میں نہ لانا معصیت ہی اور اسی رمز کی طرف اشارہ ہی کہ ” التائب من الذنب کمن لا ذنب له“ توبہ کیا ہی اپنے فعل پر نادم اور شرمندہ ہونا اور خدا سے اُس کی معافی چاہنا اور مصمم ارادہ آئندہ اُس کے مرتکب نہ ہونے کا کرنا ہی اور یہہ کیا ہی اُسی قوت تقویٰ کو کام میں لانا ہی \*

مگر ( اُس کا نہ لے جانا ) بسببِ وُحمت کے ہی تیرے پروردگار سے بے شک اُس کا

### فضل ہی اوپر تیرے بہت بڑا ۸۹

جس طرح کہ انسان کے اور قوی ضعیف اور قوی ہو جاتے ہیں اسی طرح قوت تقویٰ بزرگوں کی صحبت اور اعمال نیک اور توجہ الی اللہ اور خوف و رجا سے قوی ہو جاتی ہیں اور قوت فحش و نہایت ضعیف اور مضطرب و المعدم ہو جاتی ہیں کما قیل —  
صحبت صالح ترا صالح کذب \* صحبت طالح ترا طالح کذب

اسی طرح افعال شہوہ کے اشتغال سے قوت فحش و قوی اور قوت تقویٰ ضعیف اور مضطرب اور بعضی دفعہ کا المعدم ہو جاتی ہیں نعوذ باللہ منها \*

تقریبی اور فحش ایسے امر ہیں جو مختلف قوموں اور مختلف مذہبوں میں مختلف طرح پر قرار دیئے جاسکتے ہیں مگر ایک امر یعنی خدا کے خالق واحد ہونے کا یقین ایک ایسا امر ہے کہ ادنیٰ قائل میں ہر ذی عقل اُس پر یقین کر سکتا ہے \*

دلایل اور مباحث فلسفی کو علاحدہ رکھو کیونکہ علم لوگوں کی سمجھ کے قابل نہیں بلکہ ایک سیدھے اور عام امر پر خیال کرو کہ جب کوئی شخص ایک مٹی کے برتن یا ایک مٹی کے کھلونے کو یا ایک پتھر کو کسی جگہ پڑا ہوا یا پتھروں کو بہ ترتیب چٹا ہوا دیکھتا ہے تو فی الفور اُس کے دل میں خیال آتا ہے کہ کوئی ان برتنوں اور کھلونوں کا بنانے والا اور اس پتھر کو ڈالنے والا یا پتھروں کو بہ ترتیب چٹے والا ہے — پس جبکہ ہم اس کائنات کو عجیب خرابی اور عمدگی اور عجیب انتظام سے بنا ہوا دیکھتے ہیں تو ممکن نہیں ہے کہ ہمارے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اُن کا کوئی بنانے والا ہے پس احمق سے احمق اور روئے فطرت کے وجود ذات باری پر یقین لا سکتا ہے اور اُس کی وحدت پر بھی اُس انتظام سے جو کائنات کا ہے ہر شخص یقین کر سکتا ہے — اسی علم سمجھ کے لائق دلائل کو خدا نے فرمایا، ”لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدتا“، یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو تمام انتظام بگڑ جاتا پس تمام انسان کسی فطرت پر پیدا ہوئے ہوں خدا کے وجود اور اُس کے وحدہ لا شریک لہ ماننے پر مکلف ہیں — غرضکہ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسان ایک فطرت پر پیدا ہوا ہے اور اُسی فطرت کے مطابق عمل کرتا ہے \*

جب ہم یہاں تک پہنچتے ہیں تو ایک اور امر خدا کی ذات میں ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے جس کو ہم اُس کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ کسی صانع نے جو کسی چیز کو بنایا ہو اُس کی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس صنعت کی



قُلْ أَتَمَنَیْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَیْ أَنْ یَاتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا  
 الْقُرْآنِ لَا یَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیرًا ﴿۹۰﴾  
 وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِیْ هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى  
 أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿۹۱﴾ وَ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى  
 تَنْجِیَ لَنَا مِنَ الْآرْضِ یَنْبُوءًا ﴿۹۲﴾

حقیقت کو اور اس بات کو کہ اس سے کہا کیا امر ظہور میں آ رہی ہے نجاتنا ہو = کیونکہ اگر وہ نجاتنا ہو تو اس سے اُس کا ہلانا غیر ممکن ہی مثلاً ایک گھڑی ساز قبل بنانے اُس گھڑی کے جانتا ہی کہ اسقدر پرزے اُس میں ہونگے اور وہ پرزے فلاں فلاں کام دیں گے - اور اس قدر عرصہ تک وہ گھڑی چلیگی اور اسقدر عرصہ کے بعد بلند ہو جائیگی - پس وہ علما العلل جس نے انسان کو مع اُس کے قری اور اُس کی فطرت کے پھدا کہا ہی = بخوبی جانتا ہی کہ یہہ پتلا کہا کہا کریگا اور اسی جاننے کو ہم اُس علما العلل کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں اور جو کچھ اُس کے علم میں ہی = ممکن نہیں کہ اُس کے برخلاف وہ پتلا کرسکے \* اس ہوان سے یہہ سمجھنا نہ چاہیئے کہ ایسی حالت میں وہ پتلا اس بات پر مجبور ہو جاتا ہی کہ خزاہ مخزواہ وہی کرے یا وہی کریگا جو اُس علما العلل کے علم میں ہی اور اُس کے برخلاف کرنا نا ممکن ہی کیونکہ یہہ بات کہ وہ پتلا کیا کیا کریگا ایک جدا امر ہی اور اس بات کا علم کہ وہ پتلا یہہ یہہ کریگا ایک جدا امر ہی - اُس کے علم سے اُس پتلے کی مجبوری اُس کے افعال میں لازم نہیں آتی - اس کی مثال اس طرح پر بخوبی سمجھہ میں آسکتی ہی کہ فرض کر - ایک نجومی ایسا کامل ہی کہ جو کچھ آئندہ کے احکام بتاتا ہی اُس میں سرمو فرق نہیں ہوتا اب اُس نے ایک شخص کی نسبت بتایا کہ وہ قریب کر مرےگا - اُس کا قریب کر مرنا تو ضرور ہی اس لئے کہ نجومی کا علم واقعی ہی مگر اس سے یہہ لازم نہیں آتا کہ اُس نجومی نے اُس شخص کو قریب پر مجبور کر دیا تھا پس جو علم الہی میں ہی یا یوں کہو کہ جو تقدیر میں ہی وہ ہوگا تو ضرور مگر اُس کے کرنے پر خدا کی طرف سے مجبوری نہیں ہی بلکہ خدا

کہتے ( اے پیغمبر ) کہ اگر اٹھتے ہوں انس اور جن اس بات پر کہ لڑیں مثل اس قرآن کے لا سکیں مثل اس کے اگرچہ ہر وہی اُن میں سے بعضے بعضوں کے مددگار ۹۰ اور بیشک ہم نے طرح طرح سے بیان کیا لوگوں کے لئے اس قرآن میں ہر ایک مثل سے پھر انکار کیا اکثر لوگوں نے مکرنا شکر سے ۹۱ اور اُنہوں نے کہا ہرگز ہم نہ مانیں گے تجھ کو جب تک تو پہاڑ کو نکال دے ہمارے لئے زمین سے ایک چشمہ ۹۲

کے علم کو اس کے جاننے میں یا تقدیر کو اُس کے ہونے میں مجبوری ہی \*  
 امام احمد بن یحییٰ المرتضیٰ زبیدی نے اپنی کتاب ملل و نحل میں لکھا ہی کہ  
 عبداللہ بن عمر سے ایک شخص نے کہا اے ابو عبدالرحمن بعض قوموں کے لوگ زنا کرتے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور چوری کرتے ہیں اور لوگوں کو قتل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کے علم میں تھا — ہم کو اُس سے کوئی چارہ نہیں ہی عبداللہ بن عمر غصہ ہوئے پھر کہا سبحان اللہ! بے شک اُس کے علم میں تھا کہ وہ ایسے کام کریں گے مگر خدا کے علم نے اُن کو اُن کاموں کے کرنے پر مجبور نہیں کیا — مجھ سے پھرے باپ عمر بن خطاب نے ذکر کیا کہ اُنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ علم الہی کی مثال تم میں مانند آسمان کے ہی جس نے تم پر سایہ کر رکھا ہی اور مانند زمین کے ہی جس نے تم کو اُٹھا رکھا ہی پس جس طرح تم آسمان و زمین سے باہر نہیں جا سکتے اسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہیں ہو سکتے اور جس طرح آسمان و زمین تم کو گلاہوں پر مائل نہیں کرتے اسی طرح خدا کا علم بھی تم کو اُن گلاہوں پر مجبور نہیں کرتا \*



یا ہوتے تیرے لئے ایک باغ کھجوروں اور انکوروں کا پھر تو پہاڑ کو نکالے نہریں اُس کے  
 پہنچ میں اچھی طرح بہا کر (۹۱) یا تو گرا دے آسمان کو جیسا کہ تو نے گمان کیا ہی (کہ خدا  
 نچاھے تو اُس کو گرا دے) ہم پر تکرے تکرے یا لے آوے تو اللہ کو اور فرشتوں کو آسمان  
 سامنے (۹۲) یا ہو تیرے لئے ایک گھر سفہری یا تو چڑے جاوے آسمان میں اور ہو گز ہم نمائندگی  
 تیرے (آسمان پر) چڑے جانے کو بھی یہاں تک کہ اوتار آوے تو ہم پر ایک کتاب کہ  
 پڑے لیں ہم اُس کو کھدے (اے پیغمبر) پاک ہی میڈا پروردگار نہیں ہوں میں مگر ایک  
 آدمی بھیجا ہوا (یعنی رسول) (۹۳) اور نہیں منع کیا آدمیوں کو اس بات سے کہ ایمان لائیں  
 جبکہ اُن کے پاس ہدایت مگر یہ کہ انہوں نے کہا کہ کیا بھیجا اللہ نے ایک آدمی  
 کو رسول کر کے (۹۴) کھدے (اے پیغمبر) اگر ہوتے زمین میں فرشتے (اسور) چلتے  
 (اُس میں) رھتے تو البتہ ہم بھیجتے اُن پر آسمان سے فرشتے رسول کر کے (۹۵) کھدے (اے  
 پیغمبر) کافی ہی اللہ گراہ درمیان ہمارے اور درمیان تمہارے بے شک وہ ہی اپنے بندوں  
 کی خبر رکھنے والا دیکھنے والا (۹۶) اور جسکو ہدایت کرے اللہ پھر وہی ہی ہدایت پانے والا  
 اور جسکو گمراہ کرے پھر نہیں پانے کا تو اُن کے لئے دوست اُس کے (یعنی خدا کے) بڑا  
 اور اتھاریلکے ہم اُن کو اپنے مرنہوں پر پڑے ہوئے اندھے اور گونگے اور بہرے - اُن کی جگہ  
 ہی جہنم جب وہ بچھلے لگے زیادہ کریں گے ہم اُنہر دھکے کو (۹۷) یہہ ہی سزا اُنکی بھیب  
 اِس کے کہ انہوں نے کفر کیا ہماری نشانیدوں سے اور انہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو جاویں گے

ہتھیل اور کلی ہوئی کیا ہم البتہ اُنہائے جاویں گے ایک نئی پودایش میں (۹۸)

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ  
 عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّأَيِّبٍ فِيهِ قَابِي  
 الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّورًا ﴿١٧﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ  
 رَبِّي إِذْنًا لَّامْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَفُورًا ﴿١٨﴾  
 وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ أَنِّي لَأَظُنُّكَ يَهُودِيٌّ  
 مَسْحُورًا ﴿١٩﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَأَنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مُتَبَوِّرًا ﴿٢٠﴾  
 قَارِئًا أَنْ يَسْتَغْفِرَهُمْ مِنَ الْآرْضِ فَأَعْرَضَهُ وَمِنْ مَعَهُ  
 جَمِيعًا ﴿٢١﴾ وَ قُلْنَا مِنْ بَعْدِ لِبنِي إِسْرَءِيلَ أَقْبِلْ اسْكُنُوا الْأَرْضَ  
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ  
 وَ بِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مَبَشِّرًا وَ نَذِيرًا ﴿٢٢﴾  
 وَ قَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَ قَوْلُهُ  
 تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ





اُس کے پہلے سے جس وقت کہ پڑھا جاوے گا اُن پر گر پڑے گی اپنی تہذیبوں (یعنی مرنے والے) کے بل سجدہ کرتے ہوئے اور کہہ لے کہ پاک ہی ہمارا پروردگار ہے شک ہی وعدہ ہمارے پروردگار کا الہتمہ مقدر کیا گیا ﴿۱۰۸﴾ اور گر پڑے گی تہذیبوں (یعنی مرنے والے) کے بل روتے ہوئے اور زیادہ کریگا اور عاجزی کرنا ﴿۱۰۹﴾ کہے (اے پیغمبر) کہ یکارو اللہ کو یا یکارو رحمن کو جس نام سے کہ تم یکارو پھر اُس کے لئے ہوں نام بہت اچھے اور نہ یکارو کر پڑے اپنی نماز کو اور نہ آہستہ پڑے اُس کو اور تھوڑے اُس کے درمیان میں طریقہ ﴿۱۱۰﴾ اور کہ سب تعریف ہی اللہ سے ہے جس نے انہیں پکڑا کسبک بیتا اور نہیں ہی اُس کے لئے کوئی شریک بادشاہت میں اور نہیں ہی اُس کے لئے کوئی مددگار بسبب عاجزی کے اور بڑائی کر اُس کی بڑائی کرنا ﴿۱۱۱﴾

جلد ششم تمام ہوئی





